

صفحات من تاريخ عسير

الجزء الأول

تأليف

الدكتور/ غيثان علي جريس

رئيس قسم التاريخ - جامعة الملك سعود - فرع أبها

رمضان ١٤١٤ هـ - مارس ١٩٩٤ م

رقم الإيداع: ١٤/١٣١٢
رقم المكتبة: ١٦٧ - ٢٧ - ٩٩٦٠ - ٨

الجزء الأول الطبعة الثانية

صفحات من تاريخ عسير

Selections From The History Of Asir Region

Part ONE

By

Dr. Ghithan Ali Jrais

Chairman, Department of History King Saud University, Abha

Jeddah 1414/ 1994

صفحات من تاريخ عسير

الجزء الأول

تأليف

الدكتور/ غيثان علي جريس

رئيس قسم التاريخ - جامعة الملك سعود - فرع أبها

جريس ، غيثان علي	٩٥٣، ١٥
صفحات من تاريخ عسير/ غيثان علي جريس .	ج ٨٠٥
- ط ٢ . - جدة : غ . ع . جريس ، ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م	
مج ١ : ٢٤سم	
ردمك ٦ - ١٦٧ - ٢٧ - ٩٩٦٠ (مج ١)	
٨ - ١٦٦ - ٢٧ - ٩٩٦٠ (المجموعة)	
١ - عسير - تاريخ . - ١ - العنوان	
رقم الإيداع : ١٤/ ١٣١٢	
ردمك ٦ - ١٦٧ - ٢٧ - ٩٩٦٠	
٨ - ١٦٦ - ٢٧ - ٩٩٦٠	

الجزء الأول

الطبعة الثانية

١٤١٤هـ - ١٩٩٤م

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

اهداء

- الى المغفور له الملك عبد العزيز آل سعود طيب الله ثراه ...
- الى أبناء أسرته الكريمة ، ممن داموا للعلا ، ودام فيهم
- الى السادة أبناء المنطقة ، علماء ، وفقهاء ، وشيوخاً ، ورؤساء عشائر ...
- الى الباحثين والمفكرين ممّن هم في ذمة الله ، ومن هم على قيد الحياة
- إلى ذوى الهمم من أصحاب الأقلام الواعدة ، من أبناء هذا الوطن العزيز ، ممن يبحثون في تاريخه ، ذات الماضي المجيد ، والحاضر المشرق ...
- اليهم جميعاً أهدى كتابى ، آملاً أن يكون نافعاً للدارسين ، والباحثين في تاريخ المنطقة ، ولجنة في بناء صرحها العلمى المرتقب

« والله ولى التوفيق » ..

تصريح وزارة الاعلام رقم ٦١٤١/م
في ٢/٨/١٤١٣هـ

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

لا يسمح بانتاج أو نشر أو نسخ أو ترجمة أى جزء من هذا الكتاب ، بأى شكل أو وسيلة مهما كان نوعها - إلكترونية أو ميكانيكية ، بما فى ذلك وسائل التصوير والتسجيل السمعى والميكروفيلم والميكروفيش والكمبيوتر ، أو غيرها قد يوجد أو يصنع فى المستقبل ، دون إذن مكتوب من المؤلف .

الطبعة الثانية : رمضان ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ اقرأ باسم ربك الذى خلق ﴾

سورة العلق

المقدمة

قبل الحديث عن الأسباب التي دفعتنا لجمع هذه البحوث في كتاب اسميناها بـ « صفحات من تاريخ عسير » ، بعد أن نشر معظمها في (مجلة العرب) ، والذي رأينا فيه جزءاً من الأجزاء التي ستظهر للوجود - بمشيئة الله - ضمن خططنا الدراسية عن هذه المنطقة ، رأينا أن نقدم للقارئ الكريم نبذة عن مفهوم التسمية لهذه البلاد ، وعن المترادفات لها والمستخدم في أيامنا هذه ، كأقليم عسير ، بلاد عسير ، ومنطقة عسير ، وعسير قصد الاختصار ، والذي يتبادر للأذهان ، هل كانت عسير معروفة للجغرافيين والمؤرخين الأوائل وبهذا الاسم ؟ فإذا كان الجواب بالنفى ، فكيف ظهرت هذه التسمية ، وما الدافع في إطلاق التعميم عليها ؟ وهل حلت محل تسميات سابقة لها ؟ . والثابت في المصادر الجغرافية والتاريخية ، وكتب التراث الاسلامي ، عدم ذكر هذه التسمية وبيان معالمها الجغرافية ، باعتبارها وحدة مستقلة عن الحجاز أو اليمامة أو البحرين أو اليمن ، والتي تعد إدارياً تابعة لدار الخلافة بالمدينة المنورة ، ثم دمشق وبغداد أيام الأمويين والعباسيين .

وفي هذا الصدد يشير الهمداني (٢٨٠ - ٣٣٤هـ) في كتابه (صفة جزيرة العرب) الى اسم عسير ، ويذكر ما نصه : « ويصالي قصبه جرش او طان حزيمة من عنز ، ثم يواطن حزيمة من شاميها عسير ، قبائل من عنز وعسير يمانية تنزرت ، ودخلت في عنز ، فاوطان عسير الى رأس تيه ، وهي عقبة من اشراف تهامة ، وهي ابها وبها قبر ذي القرنين فيما يقال عثر عليه على رأس ثلاثمائة من تاريخ الهجرة ، والدارة ، والفتيحا ، واللبصة ، والملحة ، وططب ، واتانة ، وعبل ، والمغوث ، وجرشة ، والحلبة ، هذه اودية عسير كلها ... »^(١) وفي موضع آخر يذكر الهمداني ما يلي : « والدارة ، وابها ، والحللة ، والفتيحا ، فحمرة وططب ، فاتانة والمغوث ، فجرشه ، فالاياداع او طان من عسير من عنز وتسمى هذه أرض الطود ... »^(٢) والشئ المميز في هذه المعلومات التي أوردها الهمداني ، هو قدمها الذي يعود الى بداية القرن الرابع الهجري ، وما عدا ذلك فانها غير كافية في توضيح تسمية بلاد عسير ، وإنما

(١) الهمداني ، صفة جزيرة العرب (طبعة ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م) ، ص ٢٥٦ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ٢٥٧ .

أوردها ضمن عنوان عام سماه « جرش وأحوازها » وبمعرفة موقعها من سياق الحديث في ذكر المواطن التي أشار إليها الهمداني ، تجدها تشغل مساحة صغيرة من خلاف أو (اقليم جرش) الذي كان يشمل أغلب أجزاء عسير في أيامنا ، ولم تكن عسير في عهد الهمداني تشمل إلا جزءاً بسيطاً ، هو المواقع القائمة عليه الآن مدينة أبها وما حولها ، أو ما يسمى بمواطن قبائل عسير المعروفة باسم : بنو مغيد ، وعلكم ، وربيعة ورفيدة ، وبنو مالك .

وبعد الهمداني جاء العديد من الجغرافيين والرحالة المسلمين فتعرضوا لأجزاء من منطقة عسير دون تسميتها بهذا الاسم ، ومنهم على سبيل المثال لا الحصر ، ابن خردادبة ، والاصطخري ، وابن حوقل والادريسي ، والبكري ، وياقوت الحموي ، وابن جبير ، وابن المجاور وغيرهم ، فالبعض منهم ذكر أقسام شبه الجزيرة العربية بما فيها أجزاء من منطقة عسير وضموها الى بلاد الحجاز ، وأحياناً سماها البعض بسلسلة جبال الحجاز ، خاصة القسم الجبلي من السلسلة ، وسميت كجزء من بلاد السراة ، وأحياناً أخرى سماها البعض باسم السروات التي سميت بتسميات متعددة حسب أقسامها ، ومنها ، سراة جنب ، وسراة عنز ، وسراة الحجر ، وسراة خثعم ، وسراة دوس ، وسراة بجيلة ، ثم استمر في ذكر سروات أخرى حتى الطائف ، وهذا التركيز من جانب بعض الجغرافيين ، الذين أوردوا مسمى السروات ، أوضح لنا مجموعة أسماء السروات التي تقع في اقليم عسير في عصرنا هذا ، وهي سراة جنب (قحطان) وسراة عنز (عسير) وسراة الحجر (والمقصود بها بلاد بللحمر ، وبللسمر ، وبنو شهر ، وبنو عمرو) وسراة خثعم (وهي أجزاء من بلاد بلقرن وشمران وخثعم) ، دون أن يرد ذكر اسم عسير على وجه الإطلاق في التسمية ، وفي روايات أخرى ذكر مصطلح مخاليف أو نواحي ، كأن يقال مخلاف جرش ، أو تبالة ، أو نجران أو حلى وغيرها من المسميات دون ذكر مسمى عسير على تلك النواحي أو المخاليف^(٣) .

والواقع أن ما يشتمل عليه مصطلح اقليم عسير الحالي لم يكن معروفاً لدى المؤرخين والجغرافيين الأوائل ، وإنما جميع الولايات الكبرى في شبه الجزيرة العربية (كاليمن والحجاز ، واليمامة والبحرين) كانت تابعة لدار الخلافة الاسلامية في دمشق ثم بغداد ، وكثيراً ما كانت تشمل الأجزاء الداخلية في بلاد تهامة والسراة ، أو البلاد الواقعة بين مكة

(٣) للمزيد من التوضيحات عما ذكر الجغرافيون والرحالة المسلمون الأوائل عن بلاد عسير ، انظر ابن خردادبة ، صاحب المسالك والممالك ، والاصطخري ، صاحب مسالك الممالك ، وابن حوقل ، صورة الأرض ، وابن جبير ، رحلة ابن جبير ، وياقوت الحموي ، معجم البلدان ، وابن المجاور ، تاريخ المستنصر ، وناصر خسرو في كتابه المسمى ، سفرنامه أو رحلة ناصر خسرو ، أيضاً انظر كتاب علي أحمد عسيري ، عسير من ١٢٤٩هـ / ١٨٣٣م - ١٢٨٩هـ / ١٨٧٢م (١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م) ص ٢٢ وما بعدها .

المكرمة والطائف شمالاً ، وحواضر اليمن الكبرى جنوباً كانت كلها تخضع في بعض الأحيان لسلطة شيوخ القبائل المحليين في تلك الأجزاء ، وقد نستنتج أن بلاد عسير وما حولها من المناطق لم تكن لها حدود سياسية ثابتة وانما كانت تعتمد على المفهوم الجغرافي ، فعسير لم تكن معروفة كوحدة جغرافية وإدارية خلال العصور الإسلامية المبكرة والوسطى ، لكنها تمتعت باستقلال إداري دون غيرها من مناطق الجزيرة ، وإن كان الأمر يتفق مع وحدتها الجغرافية المتميزة بحسن موقعها ، وصعوبة تضاريسها ، الأمر الذي جعلها في مأمن من الطامعين فيها من قبل حكام الإمارات المجاورة لها والتي أعلنت استقلالها إبان العصور الوسطى ، وقد حاول البعض منها بسط سيطرتها عليها ، لكن هذه السيطرة سرعان ما زالت بسبب شدة مراس أهلها وأنفتهم ، وعدم خضوعهم لغيرهم إلى جانب كثرتهم ، ووعورة المنطقة وصعوبة مسالكها^(٤) .

لقد ظهر اسم عسير كمصطلح سياسي وجغرافي في أواخر القرن الثاني عشر وبداية القرن الثالث عشر للهجرة ، خاصة عند الكتاب الغربيين ، ومنهم البريطانيون ، حيث كلفت الإدارة البريطانية القسم الجغرافي والمخابرات البحرية البريطانية ، بأعداد بحث عن عسير تتضمن موقعها وحدودها ، ومظاهر الطبيعة المختلفة ، وأحوال السكان من حيث العادات وطرق العيش ، إلا أن ذلك البحث لم يوضح حدود قبيلة عسير بالنسبة لبقية القبائل الساكنة في هذا الإقليم ، لكنه أشار إلى أن اسم عسير اقتصر على التلال الرئيسية والمنطقة التي تعيش فيها قبائل بنومغيد ، وعلكم ، وبنومالك ، وربيعة ورفيدة ، وجميعهم يسكنون حول العاصمة أبها بمسافات متفاوتة ، وحتى ذلك الحين لا تعرف تلك القبائل حدوداً معروفة وثابتة لعسير^(٥) .

وتلي هذه الدراسة ، دراسات عديدة ، رسمت صورة أوضح للحدود الجغرافية للإقليم العسيري ، فبعضها يشير إلى حدود عسير في نطاق محيط القبائل العسيرية الأصلية ، وهي بنومغيد وعلكم وبنومالك وربيعة ورفيدة ، في حين أن هناك كتابات أخرى أضافت بلاداً أخرى إلى محيط القبائل السالفة الذكر ، وأضاف آخرون بعض القبائل المجاورة والقريبة من بلاد عسير من الشمال فتمتد إلى الليث وغامد وزهران وبيشة ومن الجنوب إلى ظهران الجنوب ونجران وجيزان . وهذا التباين نتج من الأحداث السياسية والعسكرية التي

(٤) للمزيد من التفاصيل عن الإمارات التي ظهرت في اليمن والحجاز خلال العصور الإسلامية المبكرة والوسطى ، ثم محاولة حكامها مد نفوذهم على بلاد عسير ، انظر تاريخ مكة ، للسباعي ، والمقتطف من تاريخ اليمن ، جمع القاضي عبدالله بن عبد الكريم الجرائي اليمني .

(٥) انظر ، Geographical Section of the naval Intelligence Division, Naval Staff, Admiralty, A handbook of Arabia, Vol.L., P.128-130

انظر أيضاً ، علي أحمد عسيري ، عسير ، ص ٣٥ .

عاشتها منطقة عسير ، فالامارة في أبها امتد نفوذها إلى مناطق أبعد من المدينة نفسها ، مما أصبح عليها وعلى المنطقة المحيطة بها اسم عسير ، وبهذا تمّ تحديدها وتسميتها بهذا الاسم ليشمل المنطقة الممتدة من زهران الى ظهران الجنوب ، بناء على المفهوم السياسى والتاريخى للمنطة دون المفهوم الجغرافى^(٦) .

وخلاصة القول أن عسير لم تكن معروفة بهذا الاسم في العصور الاسلامية الوسطى ، وانما هو مصطلح حديث لم يتجاوز تاريخ ظهوره أكثر من قرنين ونصف القرن .

وتسميتى لهذا الكتاب «صفحات من تاريخ عسير» الجزء الأول تعود إلى عدة أمور منها :

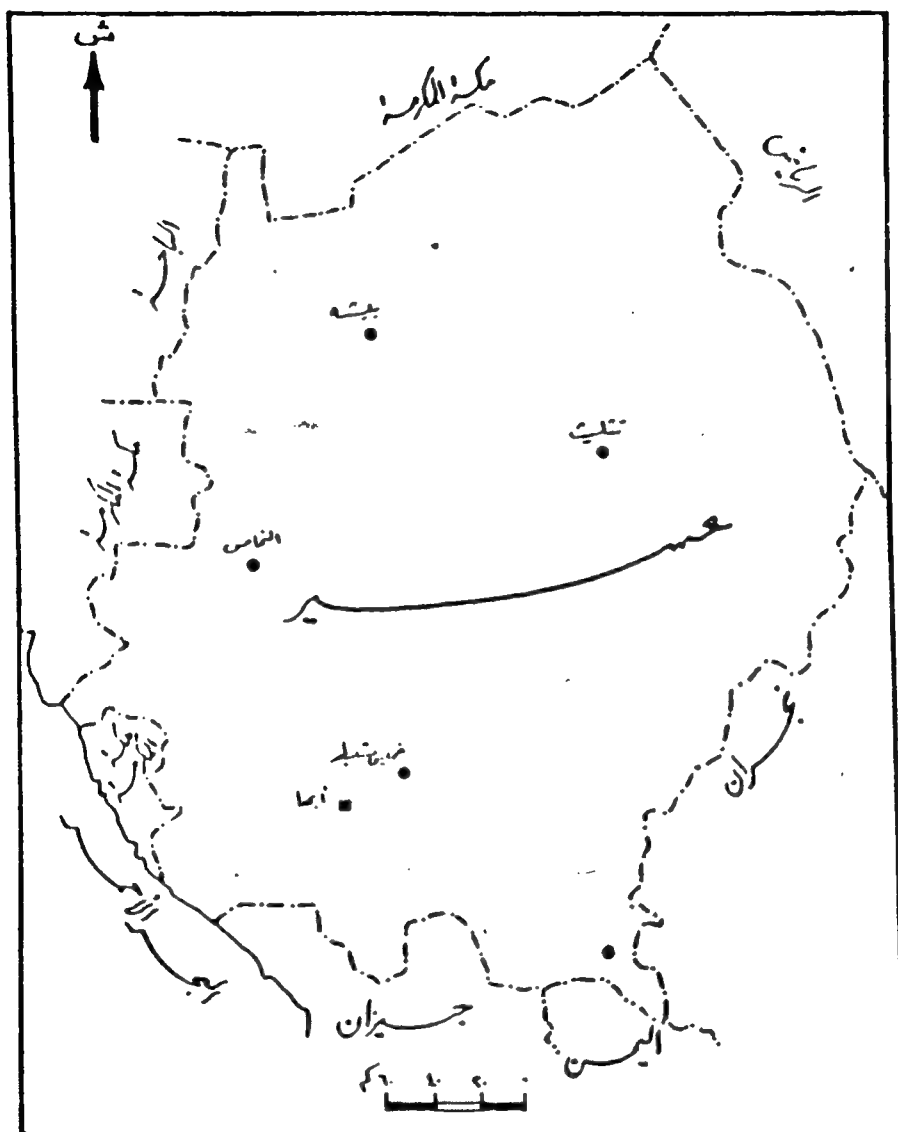
١ - أن أغلب المقالات التى أوردتها نشرت أو مقبولة للنشر في «مجلة العرب» ، وهى تغطى - إلى حد ما - فترة التاريخ الحديث ، وتناقش موضوعات مختلفة في بلاد عسير خلال القرنين الماضيين ، وأغلبها تتسم بالسمة الاجتماعية من عادات وتقاليده ، ومهور وزواج ، وتقنيدها ، والعقوبات الرادعة عند التعدى على حرمة الآخرين ، أو المباهاة في غلاء المهور وتوابعها ، وفي التنظيم الادارى واعداد خطط لجمع الزكاة وحسن توزيعها ، والاتصال المستمر بين الولاة والموظفين وحكام الدولة السعودية ، التى عملت ومازالت تعمل بشكل دؤوب على نصرة الحق واقامة العدل ، ونشر الأمن والرخاء بين أفراد الرعية ، مضمنا ما أوردت بوثائق امتازت بندرته وحسن معلوماتها .

٢ - بالنسبة للمقالتين الأوليتين ، فإن الهدف من وجودهما ، ربط الماضى بالحاضر ، لما للحاضر من صلة وثيقة بالماضى . فالمقال الأول ، مثلا ، تغطى معلوماته بعض المناطق من بلاد عسير الحالية مثل بلاد بنى شهروبنى عمرو خلال العصر الاسلامى الوسيط ، وهذه البلاد أيضا جزء من بلاد السراة الممتدة من الحجاز الى اليمن .

أما المقال الثانى فهو يشمل أهمية بعض النباتات في بلاد السراة إلى جانب أن أغلب النباتات التى شملها البحث لاتزال موجودة في المرتفعات الجبلية السروية ، وبخاصة الجزء المندرج ضمن اقليم عسير .

أما الهدف من جمع البحوث في كتاب واحد - الجزء الأول - هو التسهيل على القارئ الكريم ليطلع عليها ضمن مؤلف واحد ، بل وسهولة الحصول عليه ، وجدوى اقتنائه ، بدلا من البحث عن المقالات متفرقة في اعداد «مجلة العرب» التى نشرت أغلبها في اعداد وفترات متباعدة . ونستسمح القارئ عذرا على تكرار بعض المعلومات ، التى تعود الى أن هذه

(٦) انظر كتاب عسير ، لعلى احمد عسيري ، ص ٣٦ وما بعدها .



خارطة اقليم عسير في الوقت الحالي

المصدر : امانة منطقة عسير ، اطلس منطقة عسير الادارية : ١٩٨٥م

البحوث أعدت للنشر في مناسبات وأوقات متفاوتة ، فكان لكل بحث ظروفه ، الأمر الذى أدى الى التكرار فى الحواشى وفى المقدمة والخاتمة .

وقد رتبنا مباحث الكتاب بعد المقدمة الى تسعة بحوث على النحو التالى :

البحث الأول يقع تحت عنوان : بلاد بنى شهر وبنى عمرو خلال العصر الاسلامى الوسيط . والموضوع الثانى يعالج أهمية النبات فى الغذاء والدواء ببلاد السراة من خلال بعض كتب التراث الاسلامى . كما يتعرض الموضوع الثالث لأسر الفقهاء ببلاد بنى شهر وبنى عمرو خلال القرون المتأخرة الماضية . والموضع الرابع يتضمن وثائق من عسير خلال الحكم العثمانى « ١٢٨٩-١٣٣٧هـ » . أما الموضوع الخامس فيناقش بعض الملامح من حياة الأمن والاستقرار فى عسير فى عهد الملك عبد العزيز . والبحث السادس يشتمل على رسائل الملك عبد العزيز آل سعود ورجال حكومته إلى بعض الشيوخ والعشائر العسيرية . كما فى الموضوع السابع أيضا رسائل من الملك عبد العزيز آل سعود إلى الشيخ عبد الوهاب محمد أبو ملحة . ويركز الموضوع الثامن على العادات والتقاليد فى عسير من خلال الوثائق . وتأتى خاتمة البحوث فى الفصل التاسع الذى يحتوى على التنظيمات العرفية الحديثة فى بلاد عسير على ضوء بعض الوثائق المحلية .

أمل أن يكون هذا الكتاب بموضوعاته المختلفة حافلا وحيا ومثيرا لنشاط الباحثين والقراء والدارسين لتتبع مظاهر الحيوية والنشاط فى بلاد عسير . ولقد ركزت بقدر المستطاع على التنويه والتركيز فى هذه الموضوعات بحيوية ونشاط بلاد عسير ، ودور أهلها الحضارى والثقافى ، إلى جانب استقصاء الحقائق التاريخية التى توخيت فيها الدقة وعدم المغالاة . أملين أن يجد القارئ ما يسره ، وبالله التوفيق والسداد ، وأخرد عوانا أن الحمد لله رب العالمين .

وكتبه

غيثان بن على بن جريس

فى منتصف شهر جمادى الأولى سنة ثلاث عشرة وأربعمائة
والف من الهجرة على صاحبها أفضل الصلاة وأتم التسليم

بلاد بني شهر وبني عمرو
خلال العصر الإسلامي الوسيط

بلاد بني شهر وبني عمرو(*) خلال العصر الاسلامي الوسيط

من يحاول تقصى التاريخ لأماكن متعددة من شبه الجزيرة العربية ، خصوصا في العصور الاسلامية على مختلف حَقَبِها يجد مشاكل عدة ، أبرزها ندرة المادة التاريخية ، فقد كان لانتقال الخلافة من المدينة المنورة إلى دمشق عاصمة الأمويين «١٣٢-٤١هـ / ٦٦١-٧٤٩م» ، وبعدها إلى بغداد عاصمة العباسيين «١٣٢-٦٥٦هـ / ٧٤٩-١٢٥٨م» أثر كبير في انزواء قسم كبير من أجزاء شبه الجزيرة العربية عن الساحة التاريخية ، باستثناء الأماكن المقدسة التي حظيت باهتمام المؤرخين المسلمين ، لوجود الكعبة المشرفة ، وقدم الحجاج من مختلف الاصقاع الاسلامية إليها لتأدية فريضة الحج ، إلى جانب مسجد الرسول ﷺ وقبره في المدينة المنورة ، واهتمام أهل السياسة في الدول الاسلامية على مختلف الحقب التاريخية في بسط نفوذهم على الحرمين الشريفين ، لينالوا شرف السلطان في حماية الديار والقيام بشؤونها ، مما يكسبهم احتراماً وتقديراً في نفوس المسلمين أينما وجدوا في البقاع الاسلامية ، لأنهم في نظرهم حماة الأراضى المقدسة بحكم مسؤوليتهم عنها ، إلى جانب اهتمام العلماء والفقهاء وأهل الفكر عامة بهذه الديار ، وقدمهم إليها ، إما للاستقرار بجوار المسجد الحرام وقبر الرسول ، عليه أفضل الصلاة والسلام ، أولزيارتها ، الأمر الذي دعاهم إلى الكتابة عنها لتعريف المسلمين بها ، وبالتالي نتج عن ذلك ظهور عدة مؤلفات تبحث في مختلف جوانب الحياة فيها^(١) .

أما باقى المدن في شبه الجزيرة العربية كالطائف ، وحَجْر -قاعدة اليمامة -وصنعاء(*) وغيرها من المدن والأماكن ، فلم تحظ إلا بالنزول اليسير من التأليف ، لعدم قداستها ، وعدم قيامها في دور من الأدوار السياسية للدولة الاسلامية في العهود الأولى^(٢) ، لما ذكر أنفا ، ولم يرد ذكرها إلا في سياق الحوادث التاريخية أو ذكر بعض المعالم التاريخية الموجودة فيها . من هنا كانت مهمة الباحث صعبة لندرة المادة التاريخية للكثير من الأماكن التاريخية في شبه الجزيرة العربية ، ومن بين تلك الأماكن منطقة السراة^(٣) والتي تعد بلاد بني شهر وبني عمرو -موضوع بحثنا -جزءا منها وهى أيضا جزءا من منطقة عسير المعروفة في وقتنا

(١) نشرت في مجلة العرب ، ج٩، ١٠٠، ص ٢٧٠، الربيعان، ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م ، ص ٦٠٧-٦٢٣

الحالي^(٤) ، لذا كان لزاماً علينا أن نبحث في ثنايا كتب التاريخ والجغرافيا والأدب والفقه ، وغيرها من الكتب الأخرى لنتمكن من إخراج هذا البحث بصورة واضحة ، وقبل الحديث عن البلاد المزمع الحديث عنها ، لابد لنا من تحديد موقعها الجغرافي من شبه الجزيرة العربية ، وبيان مناخها ، إيماناً منا بما للبيئة والمناخ من أثر بالغ في حياة السكان .

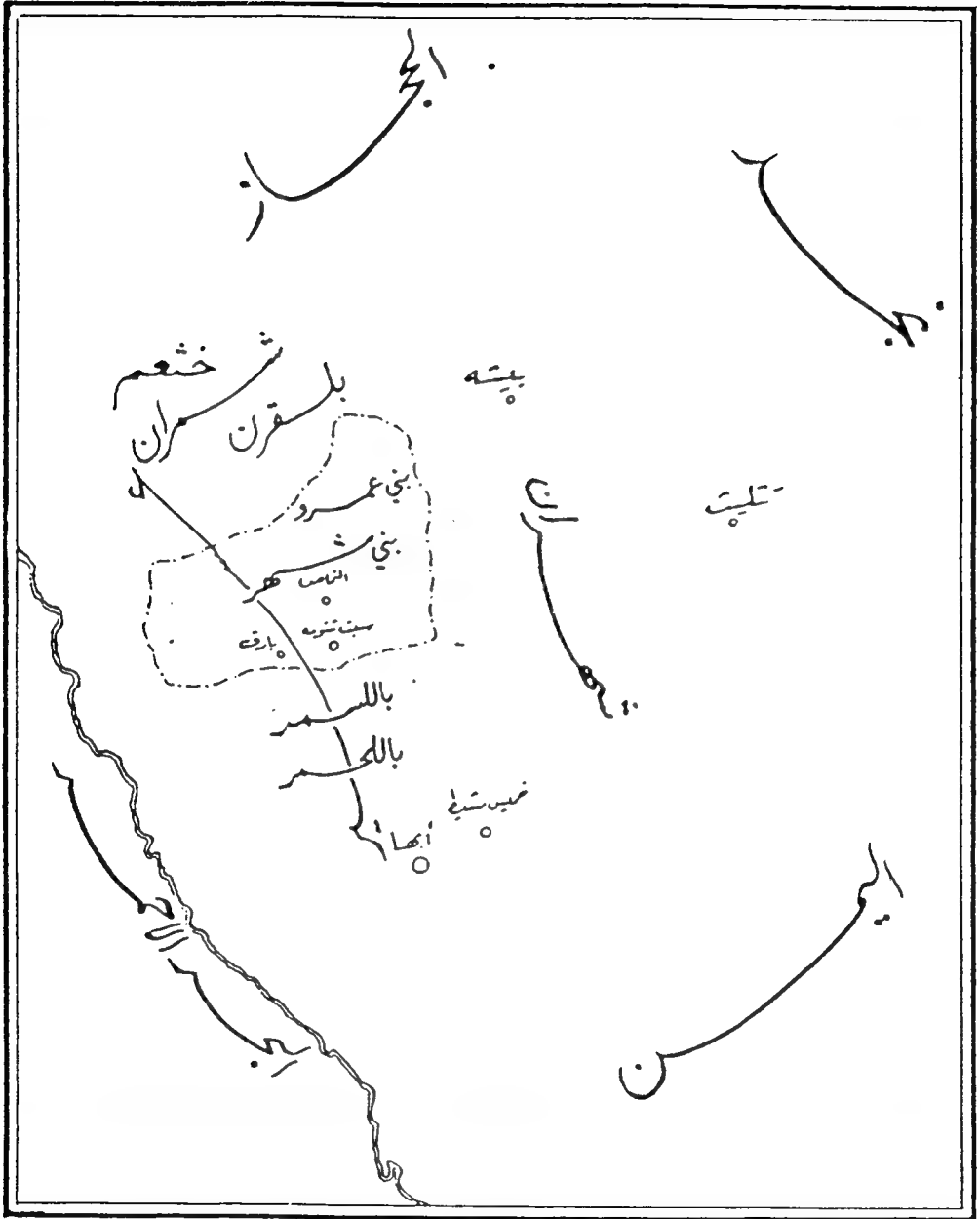
*** نبذة جغرافية عن بلاد بنى شهر وبنى عمرو :**

بلاد بنى شهر وبنى عمرو تقع في الجزء الجنوبي الغربي من شبه الجزيرة العربية وهي على وجه الدقة تشمل الجزء الشمالى من سراة الحجر^(٥) وتغطي مساحة واسعة من إقليم السراة تبلغ نحو ٢١٠٠ كيلاً مربعاً حيث تمتد بين ٥٠-١٠٠ كيلاً من الجنوب إلى الشمال و٨٠-١٢٠ كيلاً مربعاً في الاتجاه الآخر «غرب - شرق»^(٦) .

ويحد هذه البلاد من الجهة الشمالية بلاد بالقرن وشمران وختعم ، ومن الجنوب بلاد بنى الأسمر ، «بللسمر» ومن الشرق بيشة وقبائل شهران ، ومن الغرب بلاد محایل ، والسهول التهامية الممتدة إلى القنفذة ، وشواطئ البحر الأحمر . وهي ذات تضاريس مختلفة ، فالسراة تأتي في المنتصف بين الأجزاء الشرقية والغربية ، والتي يغلب عليها الارتفاع ، فتتراوح ما بين ٢٢٠٠ م إلى ٢٧٠٠ م ، ثم يظهر عليها من الجهة الغربية الانحدار الشديد تجاه تهامة ، وتسمى هذه الانحدارات عند أهالى البلاد ، الاصدار جمع صدر . أما من جهة الشرق للسراة فتتحدّر تدريجياً باتجاه الشرق والشمال الشرقى والجنوب الشرقى ، وقد تنظم جميع المجاى المائية في مناطق السراة وتتحدّر في الغالب تجاه الشرق ثم تصب في وادى تَرْج ، وأعالیه تَرْجُس وخارف والبهيم^(٧) .

وبهذا فالتقسيم الجغرافى لهذه البلاد ينقسم إلى ثلاثة أقسام هى الأجزاء الشرقية ويطلق عليها البوادی ، وغالبيتها صحارى وهضاب وأودية ، والأجزاء الوسطى وهي ما يعرف ببلاد السراة ، وقد يطلق عليها أهالى البلاد أنفسهم الأجزاء الحجازية ، وذلك لارتفاعها وتوسطها وسهولة أراضيها إذا ما قورنت بالأجزاء الأخرى في البلاد ، أما الجزء الثالث والأخير فهو الغربى ويشمل منطقة المنحدرات الغربية من بلاد السراة أو ما يسمى بالاصدار ، وكذلك الأجزاء التهامية والأراضى السهلية التى تمتد من أسفل منطقة الاصدار إلى حدود بلا محایل ، والسهول السهلية الممتدة إلى شواطئ البحر الأحمر والقنفذة .

ومن حيث المناخ فيظهر على أجزاء هذه لبلاد الاختلاف الواضح ، اذ يغلب على الأجزاء الشرقية - أو البدوية - الحرارة لعالية نسبياً في فصل الصيف ، وكذلك البرودة نسبياً في فصل الشتاء ، أما الأجزاء الوسطى السروية فهي معتدلة الحرارة في فصل الصيف ، وشديدة البرودة في فصل الشتاء مع تكاثر الضباب في أغلب مناطقها والأجزاء الغربية يغلب



موقع بلاد بني شهر وبنو عمرو بمنطقة عسير

عليها اعتدال الجو خلال فصل الشتاء ، لكنها شديدة الحرارة مع ارتفاع الرطوبة خلال فصل الصيف ، وخصوصا الاجزاء السهلة منها .
وتتكاثر سقوط الامطار على هذه البلاد خلال فصول السنة ، فقد سجلت بعض امكنة قياس كمية الامطار في هذه الاجزاء ، وخصوصا الاجزاء السروية - ارقاما مرتفعة كان معدلها السنوى حوالى ٤٩٥ ملم^(٨) .

بلاد بنى شهر وبنى عمرو خلال العصر الاسلامى الوسيط

عند البحث عن اصول السكان في بلاد بنى شهر وبنى عمرو نجد اشارات في بعض كتب الانساب التى ترجعهم الى القبائل الأزدية التى هاجرت من اليمن بعد خراب سد مأرب أيام مملكة سبأ « ٨٥٠ - ١١٥ ق م » وخروج العديد من العشائر من بينها عشيرة الحجرين الهنوبن الأزد من كهلان بن يشجب بن سبأ بن يعرب بن قحطان التى قطنت السراة ، والمعروفة الآن بسراة الحجر أو بلاد الحجر والتى تعد بلاد بنى شهر وبنى عمرو جزءا منها^(٩) .

وفي الأزمنة السابقة للإسلام عاش بنو شهر وبنو عمرو مثل القبائل الأخرى الساكنة في بلاد تهامة والسراة عيشة التقشف وشظف العيش في المنطقة الواقعة بين مدن الحجاز واليمن ، ذات التضاريس الصعبة والمسالك الوعرة ، مما اكسبهم بأسا وشجاعة في الدفاع عن أنفسهم وأوطانهم . وعند ظهور الاسلام ، وافتتاح مكة والطائف وما حولهما من المناطق ، وإزالة الشرك بتحطيم الأصنام في الكعبة ، أخذت القبائل والوفود ترد على المدينة المنورة معلنة اسلامها ، ومن ضمن هذه الوفود ، وفود سكان السراة الذين أرسلوا العديد منهم للمدينة المنورة في العام العاشر من الهجرة ، معلنين إسلامهم أمام رسول الله ﷺ^(١٠) وكان من بين هذه الوفود وفد ان ينتسبان الى بنى شهر ، وربما الى بنى عمرو ، وهما وفد سلامان ، ووفد بارق^(١١) اللذان قابلا رسول الله ﷺ وأعلنا اسلامهما .

واشارت أمهات المصادر الى الحديث الذى دار بين الرسول الكريم ﷺ وبين اعضاء الوفدين ، وما قام به الرسول ﷺ من تعليمهم للمبادئ الأساسية في الاسلام ، واعطائهم الهدايا ، وأمرهم بالرجوع الى اوطانهم ليعملوا على نشر الإسلام بين بنى جلدتهم .

واذا كانت المصادر التاريخية لم تفصح عما بذله الوفدان من جهد في نشر الإسلام بين بنى جلدتهم ، كذلك فانها لم تشر الى البلاد التى نحن بصدد الحديث عنها في العهد الراشدى « ١١ - ٤٠ هـ / ٦٣٢ - ٦٦٠ م » باستثناء بعض الاشارات عن بلاد السرو ، وعن الحواضر الكبرى في اليمن او بلاد الحجاز ، وفي مكة والمدينة وما حولهما وهى لا تفيد كثيرا .

وقد نجد في ثنايا كتب التاريخ ذكر تعيين بعض الولاة ، من قبل الخلفاء الراشدين ، على أجزاء معينة من بلاد السرو ، كجرش أو دوس وغيرهما^(١٢) ، وهذه التعيينات لا تفيدنا كثيرا في بحثنا ، لأنها لا تفصح عن مدى ممارسة نفوذ هؤلاء الولاة ، وهل وجد أمثالهم في بلاد بنى شهروبنى عمرو ، أم أن نفوذ والى بلاد دوس أو جرش كان يشمل بلاد السرو بما فيها قبيلتي بنى شهروبنى عمرو . وقد ازداد الأمر غموضا في عهد بنى أمية ، ومن أتى بعدهم ، لأن بلاد الحجاز أصبحت من ضمن ولايات الدولة الإسلامية بعد أن كانت مركزا للخلافة ، وبهذا أصبح الخليفة الأموي في دمشق - ومن بعده الخليفة العباسي في بغداد - يعين واليا على الحجاز » ، ويمنحه الصلاحيات في إدارة ما حولها من المناطق ومن ضمنها بلاد السرو .

وكان مقر الوالى في مكة ومنها يدير ولايته بارسال الجباة ليجبوا الجبايات والزكوات من بلاد السرو ، الى جانب المحافظة على أمن السكان في البيوت والأسواق .

ويدل على ذلك ما أوردته بعض المصادر الحجازية عند الحديث عن والى الحجاز داود بن عيسى بن موسى العباسي ، أيام الخليفة المأمون ، الذى كان يكلف عاملا من عماله ومعه مساعديه للذهاب الى سوق حباشة ، الواقع بتهامة السرويين^(١٣) ، قصد المحافظة على البضائع ونشر الأمن في السوق . وهذا يدل على أن الامر لا يقتصر على والى الحجاز فحسب ، بل أن هناك عمالا يقومون بالمهام المنوطة بهم في بلاد بنى شهروبنى عمرو ، وأجزاء أخرى من بلاد السرو ، قصد تنظيم هذه المناطق التابعة لولاية الحجاز .

ولمعرفة أحوال بنى شهروبنى عمرو خلال القرون الثلاثة الأولى ، فإننا لم نحصل على مادة تاريخية وافية ، توضح لنا حالة هذه البلاد في هذه الفترة الزمنية الطويلة ، باستثناء ما عثرنا عليه في بداية القرن الرابع الهجرى ، بما دونته العلامة اليمنى الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني من معلومات عن بلاد الحجر ، وتخصيصه بالذكر منطقتي بنى شهروبنى عمرو حيث يقول : (... وتنوثة والأشجان ونحيان ثم الجهوة قرى لبنى ربيعة ، وعاشرة العرق وايد وحضر ، ووراء قرى لبنى ربيعة من أقصى الحجر ايضا ، وحلبا قرية لبنى مالك بن شهر ..)^(١٤) ويتابع قوله : (سدوان واد فيه قرية يقال لها رحب لبنى مالك بن شهر ، تنوثة واد فيه ستون قرية أسفل لبنى يسار وأعلاه لبلحارث بن شهر ، ثم الأشجان قرية كبيرة ليس في السراة قرية أكبر منها بعد الجهوة وسكانها بنو عبد من بنى عامر بن الحجر ، ثم نحيان واد مستقبل القبلة فيه التفاح واللوز والثمار وصاحبه على بن الحصين العبدى من بنى عبد بن عامر وابن عمه الحصين بن دحيم وهم الحكام على نحيان والأشجان والحرا ، ووراء ذلك الجهوة مدينة السراة أكبر من جرش وصاحبها الجابر بن الضحاك الربيعى من نصر بن ربيعة بن الحجر ، ووراء الجهوة زنامة العرق وهى لجابر بن

الضحاك قرية فيها زروع ، ثم بعدها ايد واد فيه نبذ من قرى وزروع ، وأهل ايد وجيرة الحجر من قريش وخليطي حضر ، من ورائه واد فيه الجيرة القرشيون ، ثم الباحة والخضراء قريتان للمالك بن شهر وبنى الغمرة ، وحلبا قرية لبنى مروان من بنى مالك بن شهر ، أنقضت قرى الحجر ..^(١٥) الى أن قال : (والصحن مراعى لبنى شهر نجد فيها مما يصلى ببشة حيث تتبطح هى وخثعم ... ووادى ساقين الى تهامة فى محجة الحجر التهامية وساكنه من الحجر جبيهة جبهة الحجر ، العريف عقبة تنصب مياهها الى خاط واد وساكنه بنو عامر الغورية من الحجر ، وبخاط نخلات وبسرة الحجر البر والشعير والبلس والعتر واللوبياء واللوز والتفاح والخوخ والكمثرى والاجاص والعسل فى غربيها والبقر واهل الصيد وشرقيها من نجد اهل الغنم والابل ...)^(١٦) .

نستنتج مما أورده الهمدانى من نبذ عن بنى شهر وبنى عمرو ، ان وجهته كانت من الجنوب صوب الشمال ، فهو يذكر سدوان آخر اجزاء بلاد بنى الأسمر « بللسمر » حاليا ثم يذكر بعض المناطق الشهرية ، تنومة ، الأشجان ، الجهوة ، الى ان يقول : « أنقضت قرى الحجر » لكن يبدو أنه لم يكن يفصل فى رحلته ، اذ تجاهل ذكر بعض المناطق التى مر عنها . لكننا نجد له عذرا ، فهو لا يستطيع ان يذكر كل ما شاهده ، لان سفره سيتحول الى عدة اسفار ويطول مقامه . وكان غرضه من التدوين أن لا يخل فى الايجاز ، ولا يفيض فى الاسهاب ، ومع هذا نراه خص بلاد بنى شهر بحيز لا بأس به من كتابه فى الوقت الذى أوجز فى ذكر بلاد بنى عمرو ، مشيرا الى المناطق البارزة فيها ، كأيد ، وحلبا ، وحضر .

ولعل عمله هذا كان ناتجا على الخلط القبلى الذى مازال ماثلا الى يومنا هذا بين بعض القبائل والعشائر المتمثل فى القرى العمرية والشهرية ولعل هذا الخلط هو الذى اوقعه فى الالتباس ، فنسب بنى شهر وبنو عمرو الى نسب واحد ، والى أرض واحدة ولعل الامر كان كذلك ، ولم يكن مفصلا مثلما هو الآن ، فى وجود معالم بارزة بين بلاد بنى شهر ، وبلاد بنى عمرو ، وفى اعتقادى ان الخلط كان كبيرا يصعب فصله ، مثلما هو الحال اليوم حيث نجد الكثير من العشائر الشهرية مختلطة مع بعض العشائر والقرى العمرية ليس فى المسكن فحسب ، بل وفى المزارع والمراعى ، الأمر الذى أدى الى الالتباس وعدم القدرة على التمييز لقوة الاندماج فيما بينهما . ومما أوقع بعض الكتاب المحدثين فى هذا الالتباس الذى وقع فيه الهمدانى ، امثال فؤاد حمزة^(١٧) . والسير كيناهاان كورنو اليس^(١٨) ، اللذين نسبوا بعض العشائر الشهرية الى قبيلة بنى عمرو والعكس صحيح .

ويتضح من ذكر الهمدانى لعدد من اسماء الاماكن التى زارها أن هذه الاسماء مازال البعض منها الى يومنا هذا ، أمثال تنومة ، وجبيهة ، ودحيم ، ونحيان ، والجهوة ،

وحضر ، والخضراء ، ووادی ساقين ، وخاطوغيرها . في حين أن هناك أماكن أخرى أشار إليها الهمداني لا نجد لها اثر في وقتنا الحاضر ، أما اسماءؤها فربما اصابها التحريف ومن الأماكن غير المعروفة الآن : الأشجان ، حيث وصفها بقوله : « قرية كبيرة ، ليس في السراة قرية أكبر منها بعد الجهوة » .

من يتابع حديث الهمداني ، عن تنومة ، ثم الجهوة ، وزنامة العرق ، يجد انه يقصد بمنطقة الأشجان ، المنطقة المعروفة حاليا ببلاد العوامر ، والتي يقطنها عدد من العشائر الشهرية ، مثل : بنو مشهور ، وبالحصين ، وآل بهيش ، وآل النهى^(١٩) ، وهذه القبائل ربما كانت مشتركة مع بعضها في استيطان الأشجان ، ونحيان تحت حكم مشايخهم ، على بن الحصين العبدى ، وابن عمه الحصين بن دحيم .

ومما يلفت النظر ان جابر بن الضحاك الربعى بن نصر بن ربيعة بن الحجر ، الذى كان حاكما للجهوة ، وزنامة العرق ، لا نعرف عنه وعن سلالته شيئا ، ولا عن طبيعة حكمه ، علما بأن اسم المدينة « الجهوة » مازال الى يومنا هذا يطلق على قرية صغيرة من بلاد عشيرة بنى بكر إحدى عشائر شهر تلامين القاطنة بسراة بلاد بنى شهر . اما زنامة العرق فحسب ترتيب الهمداني للأماكن الممتدة من الجنوب الى الشمال ، والواقعة بين مدينة النماص الحالية^(٢٠) وقرية صدر يد العمرية^(٢١) ، اى المنطقة التى تسكنها عشيرة بنى جبير ، إحدى عشائر شهر تلامين^(٢٢) ، وليس ببعيد أن يكون اسم زنامة العرق ، المنطقة المسماة بقرى « آل عمر ، آل سلامة ، آل معوطة ، الخاضرة ، آل زريق ، آل وليد » وجميع هذه القرى تنتسب الى عشائر مختلفة يرجع بعضها بأرومته الى بنى شهر ، والبعض الآخر الى بنى عمرو^(٢٣) .

وفي ظنى أن منطقتى الجهوة وزنامة العرق اللتين أشار اليهما الهمداني في كتابه « صفة الجزيرة » هما اللتان يسكنها عشائر « شهر تلامين » في السراة ، وبعض الأفخاذ المنتسبة الى عشيرة كعب العمرية ، منهم سكان قرية آل وليد التى سبق ذكرها ، والواقعة في الجزء الجنوبي من بلاد عمرو اليمن^(٢٤) .

والسؤال الذى يتبادر للذهن ، معرفة المقصود من السراة في قول الهمداني عن مدينة الجهوة : « مدينة السراة أكبر من جرش » فهل هى سراة الحجر أم بلاد السراة الممتدة من حواضر الحجاز الى حواضر اليمن ، فان كان القصد الاولى لا بأس ، وان كنت ارجح انه يقصد في قوله بلاداً اوسع من بلاد الحجر ، والا كيف تكون مدينة الجهوة أكبر من مدينة جرش^(٢٥) ، ولا يرد لها ذكر ضمن الوفود التى وفدت على الرسول ﷺ في السنة العاشرة للهجرة ، ولا في كتب الأوائل من الرحالة والجغرافيين المسلمين ، الذين تحدثوا عن بعض المناطق والمراكز التجارية الواقعة بين بلاد الحجاز واليمن ، ولا ضمن المعاجم الجغرافية

او الكتب الادبية او اللغوية او التاريخية . اما مدينة جرش على النقيض تماماً من مدينة الجهوه ، فقد اشارت اليها بعض المصادر الاسلامية في القرون الاولى ، اما مدينة الجهوه فلم تحظ الا بما ذكره الهمداني عنها في كتابه « صفة الجزيرة » .

ولعل هذا راجع الى ان مدينة الجهوه ربما كانت في اوج ازدهارها اثناء مرور الهمداني لها ، وخصوصاً وان منطقة الجهوه كانت من المناطق الغنية في حاصلاتها ووفرة مياهها وكثرة سكانها ، وربما كانت جرش تعاني من كساد اقتصادي وركود اجتماعي في تلك الفترة ، الامر الذي دعاه الى عقد مقارنة بينهما على ضوء مشاهداته للمدينتين .

ويستنتج من وصفه المعرفة بأحوال المدينتين ، عند ذكره مدينة الجهوه اكبر من مدينة جرش . وهذا القول صحيح لان المساحة التي تشغلها مدينة الجهوه اكبر من المساحة التي تشغلها مدينة جرش . لكن موقع الثانية افضل من الاولى ، حيث تقع بالقرب من الطرق التجارية التي تصل بين مدن الحجاز ومدن اليمن ، مما اكسبها اهمية اقتصادية كبرى^(٢٦) ، على العكس من مدينة الجهوه التي كانت بعيدة عن هذه الطرق منزوية عنها . الامر الذي جعل ذكرها قليلاً في كتب التراث الاسلامي فالتجارة فيها ضعيفة ، وقدم رجال الفكر والعلم والنسياسة اليها ، يكاد يكون معدوماً ، لذلك اهمل ذكرها في مؤلفات ارباب الأقلام ، في الوقت الذي كثر ذكر جرش في مؤلفاتهم^(٢٧) ، لوقوعها على مفترق الطرق التجارية ، ولصلتها بالحواضر اليمنية الكبرى ، من مثل صنعاء ، وصعدة ، لذا كثر ارتياد رجال العلم والفكر والتجار اليها مما أدى الى شيوع ذكرها . اما مدينة الجهوه التي تعد من مدن الداخل ، والبعيدة عن مدن الحجاز واليمن ، وعن الطرق التجارية ، فقد كان ارتيادها قليلاً ، وحظها من الذكر في المؤلفات أقل^(٢٨) .

اما السلطة ، فكانت بيد مشايخ هذه البلدان ، بما فيها ديار بني شهر وبني عمرو ، ويظهر جلياً عند ذكر الهمداني لمشايخ الأشجان ونحيان ، وبخاصة الشيخ علي بن الحصين العبدي من بني عبد بن عامر ، وابن عمه الحصين بن دحيم ، وأبي جابر بن الضحاك الربيعي بن نصر بن ربيعة بن الحجر الذي كان حاكماً لمدينتي الجهوه وزنامة العرق ، وكان ولاء هؤلاء المشايخ لعشائرتهم قبل أن يكون للوالي حيث يديرون مناطق حكمهم حسب أهوائهم ، لكن تبعيتهم لدار الخلافة سواء في دمشق أو في بغداد عن طريق والي الحجاز التابع لدار الخلافة ، والذين يقدمون إليه الجبايات والزكوات من أفراد عشائرتهم تعبيراً عن الولاء ، وامداد الخزينة بالمال ، عملاً بما كان سائداً آنذاك في مختلف البقاع الإسلامية .

ويستشف مما ورد في كتاب « صفة جزيرة العرب » للهمداني عند حديثه عن العشائر وحكامها ، إن هذه العشائر انتشرت خارج حدودها بفعل عامل الهجرة ، فأضافت مناطق جديدة لمناطقها الأصلية ، ويظهر جلياً ما حصل لبني عامر بن حجر الذين كانوا يسكنون منطقة الأشجان من السراة ، في حين أن أفخاذاً منهم استوطنوا منطقة (خاط) الواقعة في الأجزاء السهلية من تهامة . والجدير بالذكر أن الوضع في الوقت الراهن لا يختلف عن الماضي ، فمن يمعن النظر في الوضع الاجتماعي لقبيلة بني شَهْر وبني عمرو ، يجد عدداً من عشائرها وأفخاذها تسكن منطقة السراة ، وعدداً آخر منها يسكن الأجزاء الشرقية أو المناطق السهلية من تهامة ، وهذا عائد إلى الهجرة المتسمة بالطبع المعيشي ، فالذين هاجروا إلى الأجزاء الشرقية ، من البلاد ، بحثاً عن مراعي وعن حاجات معيشية أخرى ، استقروا في هذه الأوطان عوضاً عن أوطانهم الأولى ، أما القاطنون في الأجزاء الجبلية الشرقية ، أو في الأجزاء الساحلية التهامية ، فقد امتنوا مهنة الفلاحة بسبب خصب التربة ، إلى جانب التجارة ، ورعاية الماشية لتوفر المراعي ووجود المياه .

وذكر الهمداني بهذا الخصوص معلومات قيمة عن بلاد بني شهرو بني عمرو في المجال الاقتصادي والاجتماعي ، مشيراً إلى أن سكان مدينة تنومة يرجعون بأرومتهم إلى بني الحارث ، وأشار أيضاً إلى عدد من القرى وما بها من كثرة المحاصيل ، ووفرة المياه وتحدث عن منطقة نحيان ، وزنامة العرق ، وأيد ، وخاط ، وما فيها من الحبوب والثمار والفاكهة .

ولم يغفل الهمداني في حديثه عن هذه القرى والمرافق المعيشية فيها ، حتى المراعي ، فقد ذكر مراعي بني شهر مشيراً إليها بقوله : (والصحن مراعي لبني شهر نجديها ، مما يصلي ببشة) ، وذكر لهذه الأماكن يدل على قوة ملاحظته لمرافق الحياة في هذه البلاد .

وأشار الهمداني إلى المنتجات الزراعية في سراة الحجر بقوله : (إن بها البُر والشعير والبلس والعتر ، واللوبياء واللوز والتفاح والخوخ والكمثرى والآجاص والعسل) وهذا يتطابق مع ما ذكره المؤلفون الأولون عن أهمية السراة الاقتصادية لبلاد الحجاز ، وخصوصاً الحاضرتين مكة والمدينة ، حيث تزود أسواقها بالحبوب والثمار وغيرها من المنتجات الزراعية والحيوانية التي تنتجها السراة ، والتي تعد بلاد بني شهرو بني عمرو جزءاً منها ، وأصبح بيان وأبلغ وصف لنشاط السروييين الاقتصادي والتجاري المتمثل في نقل المحاصيل والثمار إلى أسواق مكة ، ما كتبه ابن جبير في كتابه المسمى « رحلة ابن جبير » حيث يقول (٢٩) :

إن قبائل من اليمن تعرف بالسُرُو - وهم أهل جبال حصينة باليمن تعرف بالسراة ، كأنها مضافة لسراة الرجال على ما أخبرني به فقيه من أهل اليمن يعرف بابن أبي الصيف ،

فاشتق الناس لهم هذا الاسم المذكور من اسم بلادهم ، وهم قبائل شتى كجيلة وسواها - يستعدون للوصول الى هذه البلدة المباركة قبل حلولها بعشرة أيام ، فيجمعون بين النية في العمرة وميرة البلد بضروب من الاطعمة ، كالحنطة وسائر الحبوب الى اللوبياء الى ما دونها ، ويجلبون السمن والعسل والزيت واللوز ، فتجمع ميرتهم بين الطعام والإدام والفاكهة ، ويصلون في آلاف من العدد رجالا وجمالا موقرة بجميع ما ذكر ، فيرغدون معاش أهل البلد والمجاورين فيه يتقوتون ويُدِّخرون ، وترخص الاسعار وتعم المرافق ، فيعد منها الناس ما يكفيهم أمامهم الى ميرة أخرى ، ولولا هذه الميرة لكان أهل مكة في شظف من العيش ، ومن العجب في أمر هؤلاء المائتين ، أنهم لا يبيعون من جميع ما ذكرناه بدينار ولا بدرهم ، إنما يبيعونه بالخرق والعباءات والشمل ، فأهل مكة يعدون لهم من ذلك ، مع الاقنعة والملحف المتان وما أشبه ذلك مما يلبسه الاعراب ، ويبايعونهم به ويشارونهم ، ويذكر أنهم متى أقاموا عن هذه الميرة ببلادهم تجذب ، ويقع الموتان في مواشيهم وأنعامهم ، وبوصلهم بها تخلص بلادهم ، وتقع البركة في أموالهم ، فمتى قرب الوقت ، ووقعت منهم بعض غفلة في التأهب للخروج ، اجتمع نساؤهم فأخرجتهم ، وكل هذا لطف من الله تعالى لحرمة البلد الامين ، وبلادهم على ما ذكرنا خصيبة متسعة ، كثيرة التين والعنب ، واسعة المحرث ، وافرة الغلات ، وقد اعتقدوا اعتقادا صحيحا أن البركة كلها في هذه الميرة التي يجلبونها ، فهم من ذلك في تجارة رابحة مع الله عز وجل ، والقوم عرب صرحاء فصحاء ، جفاة أصحاء ، لم تَغْذُهم الرقة الحضرية ، ولا هذبتهم السير المدنية ، ولا سددت مقاصدهم السنن الشرعية ، فلا تجد لديهم من أعمال العبادات سوى صدق النية ، فهم إذا طافوا بالكعبة المقدسة يتطارحون عليها تطارح البنين على الام المشفقة ، لائذين بجوارها ، متعلقين بأستارها ، فحيث ما علقت أيديهم منها تمزق لشدة اجتذابهم لها ، وانكبابهم عليها ، وفي أثناء ذلك تصدع السننهم بأدعية تتصدع لها القلوب ، وتتفجر لها الأعين الجوامد ، فترى الناس حولهم باسطى أيديهم ، مؤمنين على أدعيتهم متلقنين لها من السننهم .

علي أنهم طول مقامهم لا يتمكن معهم طواف ، ولا يوجد سبيل الى استلام الحَجَر ، وإذا فُتِح الباب الكريم فهم الداخلون بسلام ، فتراهم في محاولة دخولهم يتسلسلون ، كأنهم بعض ببعض مرتبطون ، يتصل منهم على هذه الصفة الثلاثون والأربعون الى أزيد من ذلك ، والسلاسل منهم يتبع بعضهم بعضا ، وربما انفصمت بواحد منهم يميل عن المطلع المبارك الى البيت الكريم ، فيقع الكل لوقوعه ، فيشاهد الناظر لذلك مَرَأًى يؤدي الى الضحك ، وأما صلاتهم فلم يذكر في مضحكات الاعراب أظرف منها ، وذلك أنهم يستقبلون البيت الكريم ، فيسجدون دون ركوع وينقرون بالسجود نقرا ، ومنهم من يسجد السجدة

الواحدة ، ومنهم من يسجد الثنتين والثلاث والأربع ، ثم يرفعون رؤوسهم من الأرض قليلا ، وأيديهم مبسوطة عليها ، ويلتفتون يمينا وشمالا التفات المروع ، ثم يسلمون ، أو يقومون دون تسليم ولا جلوس للتشهد ، وربما تكلموا في أثناء ذلك ، وربما رفع أحدهم رأسه من سجوده الى صاحبه ، وصاح به ووصاه بما شاء ، ثم عاد الى سجوده ، الى غير ذلك من أحوالهم الغريبة ، ولا ملبس لهم سوى أزروسخة ، أو جلود يستترون بها ، وهم مع ذلك أهل بأس ونجدة ، لهم القسى العربية الكبار كأنها قسى القطانين لا تفارقهم في أسفارهم ، فمتى رحلوا الى الزيارة هاب أعراب الطريق ، المسكون للحاج ، مقدمهم ، وتجنبوا اعتراضهم ، وخلوا لهم عن الطريق ، ويصحبهم الحجاج الزائرون ، فيحمدون صحبتهم ، وعلى ما وصفنا من أحوالهم فهم أهل اعتقاد للإيمان صحيح ، وذكر أن النبي ﷺ ذكرهم ، وأثنى عليهم خيرا ، وقال « علموهم الصلاة يعلموكم الدعاء » ، وكفى بأن دخلوا في عموم قوله ﷺ « الإيمان يمان » الى غير ذلك من الاحاديث الواردة في اليمن وأهله ، وذكر أن عبد الله بن عمر ، رضي الله عنهما ، كان يحترم وقت طوافهم ، ويتحرى الدخول في جملتهم تبركا بأدعيتهم ، فشأنهم عجيب كله (٣٠) انتهى .

ويستنتج من حديث ابن جبير عن السرويين ، أنه لم يذكر قبيلة أو عشيرة بعينها ، وإنما قال قبائل شتى كجيلة وسواها ، وبهذا نستطيع القول بأن حديثه شمل بلاد بني شهر وبني عمرو وغيرهما من القبائل والعشائر الساكنة ببلاد السراة والواقعة بين الطائف في الشمال ومدن اليمن الكبرى في الجنوب ، ومما تنتج به بلاد بني شهر وبني عمرو من المحاصيل المتنوعة يشير الى خصب تربتها ووفرة مياهها وهذا الوصف يجري على جميع بلاد السرو .

والملاحظة أن قول ابن جبير يتطابق مع قول الهمداني عند الحديث عن خصب التربة ووفرة المياه وعن الانتاج في سراة الحجر التي تنسب إليها بلاد بني شهر وبني عمرو حيث قال الهمداني ما نصه : (.. وبها البر والشعير والبلس والعتر واللوبياء ، واللوز والتفاح والخوخ والكمثرى والإجاص والعسل ...) (٣١) .

وبالتالي فليس هناك خلاف بين هذين المؤرخين فالهمداني تحدث بشكل خاص عن بلاد الحجر وابن جبير تحدث بشكل عام عن بلاد السرو التي أرض الحجر جزء منها ، والتي كانت مليئة بالحبوب والثمار وغيرها ، وبهذا فلا شك لدينا بأن بني شهر وبني عمرو ، الذين هم جزء من سكان سراة الحَجَر ، قد كانوا من ضمن السرويين الذين تحدث عنهم ابن جبير ، والذين كانوا يصدرون حبوبهم ومحاصيلهم الزراعية الى أسواق مكة فيقايضون

بها سلع أخرى ، كاللبسة ، والملاحف وغيرها ، ثم يعودون بتلك السلع الجديدة الى أوطانهم لكي يستفيدوا منها .

يستخلص أيضا من حديث ابن جبير عن السرويين بعض المعلومات الاقتصادية والاجتماعية القيمة حيث نجده يشير الى أهمية السلع التي يصدرونها الى الحجازيين وكيف كانت تساعد الأهالي - وخصوصا أهل مكة - في التمون بما يأتيهم من حبوب وثمار بلاد السراة ، وقد ذكر ذلك صراحة في قوله : (ولولا ميرة أهل السراة لكان أهل مكة في شظف من العيش) ، أيضاً يوضح ابن جبير طريقة التعامل التجاري بين السرويين والحجازيين بأنها كانت ضمن نظام المقايضة ، فكان أهل السراة يأتون بسلعهم الى أسواق مكة فلا يحصلون على الدراهم النقدية فيها وإنما كانوا يستبدلون بها بسلع أخرى يحتاجونها في بلادهم ، كالأقنعة والملاحف واللبسة المختلفة .

أيضا ذكر لنا ابن جبير طريقتهم في أدائهم العمرة ، وفي أدائهم الصلاة وبعض الواجبات الإسلامية ، وانتقدهم في عدم إدراكهم لشروط واجبات الصلاة ، ثم أشار الى بعض الأمثلة عن تصرفاتهم في الركوع والسجود والجلوس للتشهد ، وما شابه ذلك ، وفي اعتقادي أن ابن جبير قد بالغ قليلا في تعميمه على السرويين وربما أنه رأى البعض ممن كان لا يحسن الصلاة ولا يتأني ، بل ويجهل بعض الشروط والواجبات ليس في الصلاة فحسب ولكن في أعمال الحج والعمرة أيضا والسبب الذي يجعلنا لا نتفق مع ابن جبير في جميع ما ذكر عن السرويين بخصوص صلاتهم هو أن البعض منهم قد جاء من مدن كبيرة في بلاد السراة كالجهوة ، وجرش ، والأشجان ، وتنومة وغيرها ، ولا بد أن مثل تلك المدن كان بها بعض المعلمين والدارسين الذين يعلمون الناس أمور دينهم ، وكيفية أداء الصلاة والعمرة والحج بطرق سليمة ، أيضا أن تردد السرويين على أسواق ومدن الحجاز واليمن وغيرها لا بد أنهم قد حصلوا على الفرص التي تمكنهم من رؤية المسلمين في تلك المدن ، كيف يصلون ويمارسون واجباتهم الدينية ، ثم إنهم أيضا تمكنوا من مقابلة بعض العلماء والدارسين الذين يوضحون لهم بعض ما غمض عليهم ، وبعد ذلك يعودون الى ديارهم فيطبقون كل ما رأوا وسمعوا ثم يُبلِّغونه لأهاليهم وذويهم في بلادهم الأصلية .

ابن جبير أيضا بين لنا بعض صفات السرويين الاجتماعية ، فأشار الى خشونتهم والى شدة بأسهم ، ثم ذكر بعض الزي الذي كانوا يستخدمون كالأزر والجلود التي كانوا يستترون بها ، والى استخدامهم للقسى العربية الكبيرة أثناء سفرهم ، ومثل هذه المعلومات وما سبقها من حديث لابن جبير يعطينا صورة بسيطة عن السرويين ، الذين بنو شهر وبنو عمرو جزء منهم ، كيف كانوا في حال ميسورة لوفرة ما تنتج بلادهم من الحبوب وبعض

المحاصيل الزراعية ، ثم لنشاطهم التجارى ، وصدق نياتهم أثناء ذهابهم لأداء العمرة وبعض الواجبات الدينية في مكة المكرمة .

وبعد ذكر ما سبق من حديث الهمداني وابن جُبَيْر لم نعد نستطيع الحصول على معلومات تصور لنا الحياة في بلاد بني شهر وبني عمرو ، ولا يمكن التنبؤ بما حدث فيها إلا من خلال ما حدث في العالم الاسلامي من أحداث سياسية فبعد منتصف القرن السادس الهجري الى الثلث الأول من القرن السابع الهجرى دخلت بلاد جنوب غرب شبه الجزيرة العربية ، تحت نفوذ الدولة الأيوبية [٥٦٤هـ / ٦٤٨هـ] فسادت الفوضى بعض أجزاء شبه الجزيرة العربية ، وخصوصاً الأرياف وبلاد القبائل البعيدة عن مراكز المدن الكبرى وبالتالي ظهر العديد من الأمراء والمشايخ الذين حكموا منطقتى اليمن والحجاز وما بينهما ، وتحوّلت بلاد السراة وجميع القبائل القاطنة فيها الى حياة تسودها الفوضى والاضطراب ، واستمرت أوضاع تلك البلاد في تفكك وانحيار ، وحروب قبلية دامية خلال القرون المتأخرة من العصور الإسلامية الوسطى .

وفي العصر الحديث امتد النفوذ العثماني الى هذه البلاد ، وحصل بعض الصدام العسكري بين العثمانيين والأهالي ، ولم ينته إلا بعد مجيء الإمام عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل سعود الذي تسلم زمام الامور ، واستطاع أن يجعل من الحرب سلماً ، ومن الاضطراب أمناً ، ومن شظف العيش رفاهاً .

وما قمت به هو جهد متواضع ، أملا من يأتي من الباحثين مَنْ يستكمل ما نقص وأن يكون هذا البحث حافزاً للدارسين والمتخصصين في تاريخ الجزيرة العربية بأن يبذلوا قصارى جهدهم في البحث عن تاريخ المناطق المغفورة فيها ، وفي إلقاء الضوء عليها ، وفي استكمال المعلومات الناقصة عن المناطق التي تم بحثها ، والله من وراء القصد .

الحواشي ومصادر البحث :

(١) ولا زالت المكتبات العربية والإسلامية والغربية مليئة بالمصادر عن تاريخ المدينتين المقدستين ، مكة المكرمة والمدينة المنورة ، والمناطق المحيطة بهما . ومن تلك المصادر على سبيل المثال لا الحصر . غزّام السلمي . كتاب « أسماء جبال تهامة وسكانها ، أبو الوليد الأزرقي » أخبار مكة ، أبو عبد الله الفلكهي ، « تاريخ مكة » وهناك جزء من هذا الكتاب على هيئة رسالة دكتوراة تم تحقيقها من قبل فواز الدملس بجامعة أكسترا ببريطانيا [وقد نشر هذا القسم وهو الجزء الأخير من الكتاب بتحقيق الشيخ عبد اللطيف بن عبد الله بن دهبش - العرب] الفلي ، شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام . ، كتاب « المناسك وأماكن طرق الحج ومعالم الجزيرة ، [المنسوب لأبي اسحاق الحربي . ولعله كتاب « الطريق » للقاضي وكيع تلميذ الحربي - العرب] نجم الدين ابن فهد : « التحف الوري بأخبار أم القرى ، عبد القادر الأنصاري . والدرر الغوائد المنظمة في أخبار الحج وطريق مكة المعظمة ، ابن المجلور . بلاد اليمن ومكة وبلاد الحجاز » المسمى « تاريخ المستبصر » ، أبو زيد عمر بن شبة . كتاب « أخبار المدينة ، ولابن شبة كتاب آخر يسمى « العقد الثمين » (٢) ، ابن النجار ، كتاب « الدرر الثمينة في أخبار المدينة ، والسهمودي ، ولفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى » .

(٣) [العرب : في اليمن - وفيها صنعاء - قامت حكومات متعاقبة أولت المعارف والعلوم من الرعاية والعناية ما دفع كثيراً من العلماء للاهتمام بتاريخ ذلك القطر متصل الحلقات إلى القرن الحاضر] .

(٢) ومن يقرن حركة التأليف والتدوين عن بلاد الحجاز أو عن المدن الأخرى في شبه الجزيرة العربية مع غيرها من المدن الإسلامية الكبرى في العالم الإسلامي ، كبغداد ، أودمشق ، أو القاهرة وغيرها ، فليس هناك وجه للمقارنة ، لأن التأليف في تلك المدن قد نشط بل بلغ أوج قوته ونشاطه ، خلال القرون الإسلامية الوسطى ، ولعل من الأسباب الرئيسية التي أدت إلى ذلك وجود رجال الفكر والعلم والأدب في تلك المدن القريبة من مراكز الثقل السيلمي آنذاك .

(٣) منطقة السراة ، هي البلاد الممتدة من الطائف إلى بلاد اليمن ، وتسميتها أخذت من اسم جبال السروات ، أو الحجاز ، مع العلم أن تحديد جبال السروات نقطة خلافية عند الجغرافيين والإداريين وبعض المؤرخين الأوائل ، للمزيد انظر : ياقوت الحموي « معجم البلدان » ، (بيروت ، د . ت) . ج٢ ، ص ١٢٦ - ١٢٧ ، ج٣ ، ص ٢٠٤ - ٢٠٥ ، صالح أحمد العلي « تحديد الحجاز عند المتقدمين ، مجلة « العرب » ، (١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م) ج١ ، ص ٩١ - عبد الله الوهبي . « الحجاز كما حدده الجغرافيون العرب ، مجلة كلية الآداب بجامعة الرياض ، ١٣٩٠هـ / ١٩٨٠م ، ج١ ، ص ٥٣ .

(٤) لم تكن منطقة عسير المعروفة حالياً قد ذكرت في المصادر الإسلامية المبكرة ، ولم نجد إلا إشارة عابرة في كتاب « صفة جزيرة العرب » للهمداني عن اسم مكان (٥) أطلق عليه عسير . لكنه لم يوضح حدود تلك البلاد ، ولا الألفاظ والقبائل القاطنة بها ، وبهذا فبلاد عسير بمفهومها الحديث لم تكن معروفة إلا منذ قرنين ونصف على أكثر تقدير وفي أغلب الاحتمالات ، وأغلب الظن منذ أيام امتداد الحكم السعودي الأول .

(٥) سراة الحجر يطلق على البلاد الجبلية العالية التي يسكنها اليوم أفراد قبائل بالحمر وبالسمر وبني شهر وبني عمرو ، تقع إلى الشمال من سراة عنز (أو سراة عسير) وتبدأ من شمال عقبة شعفار بالقرب من خط عرض ٣٠/١٨ ، ش وحتى خط عرض ٣٠/١٩ ، ش تقريباً وتتحصر بذلك بين بلاد عسير الواقعة في الجنوب وبلاد بالقرن وشمران وخضع في الشمال ، وبين بلاد شهران في الشرق وبلاد محابيل في تهامة غرباً . انظر تفصيلاً أكثر الحسن بن أحمد الهمداني . « صفة جزيرة العرب » ، تحقيق محمد علي الأكوخ الحوالي (الرياض ، ١٣٩٧/ ١٩٧٧م) . ص ٢٦٠ وما بعدها ، سلمة بن مسلم العوتبي ، « الأنساب » ، (سلطنة عمان ، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م) ج٢ ، ص ٤٥ - ٤٧ .

(٦) عبد الرحمن صالح الشريف . « جغرافية المملكة العربية السعودية » ، (الرياض ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م) ج٢ ، ص ٣٢٤ .

(٧) المرجع نفسه ، ج٢ ، ص ٣١٥ .

(٨) المرجع نفسه ، ج٢ ، ص ٢١٧ .

(٩) راجع الحاشية رقم (٥) .

(١٠) من الوفود التي قدمت على الرسول ﷺ من البلاد الواقعة بين الطائف شمالاً وحواضر اليمن (صنعاء وصعدة وغيرها) ، وفد بجيلة وخضم ودوس ، وبلرق ، وغامد ، ونجران ، وجرش ، واليمن وغيرها من الوفود الأخرى . انظر محمد بن سعد ، الطبقات الكبرى ، [بيروت ، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م] ج١ ص ٢٢١ وما بعدها .

(١١) اختلف المؤرخون والنسابة في بلاد بارق ونسبها ، فمنهم من قال : إنها بلاد مستقلة بذاتها تعود إلى سعد بن عدي بن حارثة بن عمرو بن مزيقياء بن عامر بن ماء السماء بن حارثة بن أمية القيس بن ثعلبة بن ملز بن الأزد ، ومنهم من قال : إنها من سرة الحجر التي تنتسب إليها قبيلة بني شهروين عمرو ، انظر تفصيلات أكثر . ياقوت ، « معجم البلدان » ، ج١ ، ص ٣١٩ - ٣٢٠ ، حمد الجاسر . « في سرة غامد وزهران » (الرياض ، ١٣٩١هـ / ١٩٧١م) ص ٤١٤ - ٤١٥ (عمر غرامة العمري « المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية ، بلاد بارق (الرياض ، ١٣٩٨ - ١٣٩٩هـ) .

(١٢) عن موقع بلاد جرش انظر ياقوت الحموي « معجم البلدان » ، ج٢ ، ص ١٢٦ - ١٢٧ ، حمد الجاسر . « جرش قاعدة الإزد » ، مجلة « العرب » ، ج٧ ، السنة الخامسة ، محرم ١٣٩١هـ / ١٩٧١م ص ٥٩٣ - ٦٠٠ ، أما بلاد دوس فهي جزء من بلاد غامد وزهران في يومنا هذا .

(١٣) انظر محمد بن عبدالله الأزرقى : « أخبار مكة » ، تحقيق . رشدي ملحس (مكة المكرمة ، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م) ج١ ، ص ١٩١ - ١٩٢ ، نجم الدين عمر بن فهد ، « إتحاف الوري بأخبار القرى » ، تحقيق فهد شلقوت . القاهرة ١٤٠٤هـ / ١٩٨٣م ج٢ ، ص ٢٦٠ - ٢٦١ . سوق حباشة من الأسواق العربية القديمة ، ويقع على بعد ست ليالي إلى الجنوب من مكة وبالقرب من بلاد بارق من جهة الشمال ، ومن المحتمل أنه يقع في الأجزاء الشمالية من بلاد بني عمرو وبني شهر التي نحن بصددناها في هذا البحث ، انظر الأزرقى « أخبار مكة » ، ج١ ص ١٩١ حاشية رقم (٨٠٧٦) . وابن فهد ، « إتحاف الوري » ، ج٢ ، ص ٢٦٠ حاشية رقم (٤٠٣) ، و « العرب » ، ص ٢ ص ٢٨٩ . [وانظر عن تحديد موقع سوق حباشة « العرب » ، ص ٢٠ ص ٢٨٩] .

(١٤) و (١٥) و (١٦) الهمداني ، « صفة جزيرة العرب » ، ص ٢٦٠ - ٢٦١ .

(١٧) انظر فؤاد حمزة . « قلب جزيرة العرب » ، ط ٢ (الرياض ، ١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م) ، ص ١٦٧ .

(١٨) Sir Kinahan Cornwallis. Asir Before War I (New York, 1978) PP. 50-51.

(١٩) انظر المواقع لهذه العشائر ، عمر غرامة العمري : « المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية » ، « بلاد رجال الحجر » (الرياض ، ١٣٩٧ - ١٣٩٨هـ) .

(٢٠) مدينة النماص هي المركز الأساسي لبلاد بني شهروين وعمرو وتبعد عن مدينة أبها من جهة الشمال بحوالي ١٤٠ كيلا . وقد اشتهرت باسم النماص ، واستخدمت مركزاً إدارياً منذ القرن الثالث عشر الهجري ، وفي أيام امتداد حكم العثمانيين إلى عسير (١٢٨٩ - ١٣٣٧هـ) أصبحت أحد المراكز الإدارية الرئيسية للمتصرف العثماني المقيم في مدينة أبها ، والآن هي من المدن الصغيرة التابعة إدارياً لإمارة منطقة عسير .

(٢١) هنريد احدى القرى السروية المنتمة إلى عشيرة كعب العمري : وهي تقع ضمن المنطقة التي ذكرها الهمداني باسم أيد ، للمزيد انظر ، الهمداني ، ص ٢٦١ ، العمري ، « رجال الحجر » ، عوض محمد ظافر العمري . « أدب وتاريخ من بني عمرو ، جدة ، ١٣٩٨هـ ، ص ٨ .

(٢٢) انظر العمري ، « رجال الحجر » ، لتعرف على قرى والفخذ عشيرة بني جبير .

(٢٣) انظر كتاب « رجال الحجر » ، حول أسماء وانساب تلك القرى .

(٢٤) الأجزاء الجنوبية من بلاد بني عمرو يطلق عليها عمرو اليمن ، والأجزاء الشمالية من تلك البلاد يطلق عليها عمرو الشام .

(٢٥) انظر معلومات أكثر عن جرش . ياقوت الحموي . « معجم البلدان » ، ج٢ ، ص ١٢٦ ، محمد أحمد معبر ، مدينة جرش من المراكز الحضارية القديمة ، خميس مشيط ، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م ص ١١ وما بعدها . حمد الجاسر . « جرش قاعدة الأزدي » ، ص ٥٩٣ وما بعدها .

(٢٦) انظر أحمد بن أبي يعقوب . « البلدان » ، ضمن كتاب ابن وستة « الأعلام النفسية » . لندن ، مطبعة بريل ، ١٨٩١م . ص ٣١٧ - ٣١٩ ، كتاب « المناسك وأماكن طرق الحج ومعالم الجزيرة » ، المنسوب للحريي تحقيق حمد الجاسر (الرياض . ١٤٠١هـ / ١٩٨١) ص ٦٤٣ - ٦٤٧ . ولزيد من المعلومات عن المحطات التجارية الواقعة على الطرق التجارية الواصلة بين اليمن والحجاز عبر بلاد السرويين ، انظر كتاب ابن حرداذية ، « المسالك والممالك » ، وابن حوقل ، كتاب « صورة الأرض » ، والإصطخري ، « مسالك الممالك » .

(٢٧) انظر كتاب محمد أحمد معبر ، مدينة جرش ، وبالأخص المصادر الأساسية التي وردت في هوامش ذلك الكتاب .

(٢٨) انظر تفصيلات أكثر عن الطرق التجارية المؤدية إلى اليمن وبلاد الحجاز ، ومن ضمنها الطرق المارة ببلاد السرو ، أحمد عمر الزيلعي ، مكة وعلاقتها الخارجية ، (٣٠١ - ٥٨٧هـ) (الرياض ، ١٩٨١م) ص ١٨٧ وما بعدها ، غيثان علي جريس ، الطرق التجارية البرية والبحرية المؤدية إلى الحجاز ، مجلة « العرب » ، ج٨٠ ، سنة ٢٦ محرم وصفر ١٤١٢هـ ، ص ٤٤٧ - ٤٦١ .

(٢٩) و (٣٠) أبو الحسين محمد بن أحمد بن جبير . « رحلة ابن جبير » (بيروت : د . ت) ص ١٠٤ - ١٠٥ .

(٣١) الهمداني ، « صفة جزيرة العرب » ، ص ٢٦١ .

أهمية النباتات في الغذاء والدواء
ببلاد السراة من خلال بعض
كتب التراث الإسلامي

اهمية النباتات في الغذاء والدواء *

ببلاد السراة من خلال بعض

كتب التراث الاسلامي

لقد أوجد الله النباتات على كوكب الأرض قبل أن تطأها قدم انسان أو حافر حيوان ، لكونها الغذاء الأساسي لكل مخلوق وبدونها لا وجود على هذا الكوكب ، ومن الطبيعي ان ينال الشجر والنبات والأزهار والثمار والأعشاب نصيبا وافرا من عناية السكان واهتمامهم ، لأجل اتصالها المباشر بحياتهم وعلاقتها بحاجاتهم التي يعتمدون عليها في مواجهة مصاعب الحياة ومجابهة عوارضها ، فهي تدخل فيما يأكلون ، وما يصنعون ، وما يبنون ، وما يتزينون به ، واستخدامات عديدة يصعب حصرها ؟ وبفطرتهم وكثرة تجاربهم أصبح لديهم معرفة بما ينفع من النباتات كعقار لبعض الامراض .

وببلاد السراة الممتدة من جنوب الطائف حتى حواضر اليمن الكبرى^(١) ، قد حباها الله اعتدال المناخ ، وطيب الهواء ، وغزارة الأمطار ، وخصوبة الأرض ، وتعدد وتنوع النباتات والأشجار والأعشاب حتى كانت ولا زالت تحتل الغابات المنتشرة والغياض الملتفة الجزء الأكبر من سهولها وجبالها ووديانها ، ولكثرة نباتاتها وأشجارها امتلأت كتب التراث الاسلامي بذكرها ، وذكر العديدة من أسماء وأوصاف النباتات في هذه البلاد ، مع الإشارة أحيانا الى أهمية كل نبات وبيان طرق استخدامه في شئون الحياة ، فهذا عرام السلمي يشير الى بلاد السراة وجبالها فيذكر فيها « الاعناب وقصب السكر ، والقرظ والاسحل ... وشجر من الغرب والبشام »^(٢) ويذكر الحسن بن أحمد الهمداني الى انها بلد العرعر ، والسدر ، والطلع ، والجلجلان ، والذرة ، والدخن والبن ، والزبيب ، والبر ، والشعير ، واللوز ، والتفاح ، والخوخ ، والعسل بمختلف انواعه وأشكاله ،^(٣) كما ان بها الشث والأراك ، والعثرب ، والبشام ، والدوم ، والمظ ، والنشم ، والسحاء والشوحط ، والعتم ، والغرف ، والضرف ، والغفار ، والضرم ، والندغ ، وغيرها من سائر النباتات الطبيعية مما نأكله ، أو يحتاجه الانسان في شئون حياته اليومية ، أو ما قد يتطبب به من بعض الامراض والاوليئة المختلفة .^(٤) ولم يكن عرام السلمي ، أو الهمداني أول أو أشهر من تحدث في

(*) القيت محاضرة ضمن أنشطة قسم علوم الحياة في كلية التربية بآبها في ١٥/١١/١٤١٢ هـ ، وسوف تنشر في مجلة بيار بنادي ابها الادبي ، في العدد رقم (١٠)

نباتات بلاد السراة من علماء المسلمين الأوائل ، وانما أيضا أبوحنيفة أحمد بن داود الدينوري^(٥) ، الذي عاش في القرن الثالث الهجري ، هو أول من احرص قصب السبق في الكتابة على نباتات شبه الجزيرة العربية ، وبخاصة بلاد السراة ، وقد لا يكون الدينوري أول من كتب في النبات عند المسلمين ، غير أن كتابه (النبات أول مصدر وصلنا عن نباتات شبه الجزيرة العربية ، ولكن من المؤسف حقا ان هذا المصدر لم يصل إلينا كاملا ، وانما الذي وجد منه جزء أن جمعها الدكتور محمد حميد الله ، فبلغ ما جمعه ألفا ومائة وعشرين إسما للنبات رتبها علي حروف الهجاء ، فكان الجزء الأول يبدأ بالآلف وينتهي بحرف الزاي ، والجزء الثاني بحرف السين وينتهي بحرف الياء^(٦) ، ثم عثر أيضا على الجزء الثالث والنصف الأول من الجزء الخامس ، الذي حققه وشرحه المستشرق برنهارد لفين ، ويحتوي هذا المجلد الأخير على معلومات قيمة من الصعب العثور عليها في مصدر آخر ، حيث أورد فيه أربعة عشر بابا تعكس معلومات جيدة عن استخدام الأشجار والنباتات في مهن مختلفة ، فذكر في الجزء الثالث من كتابه الأبواب التالية : باب أفات الحرث والنخل والجردان ، باب الرعي والمرعي ، باب صفة الجراد والجنادب ، باب الزناد ، باب وصف الكمأة وما كان في طريقها . باب الصمغ واللثا والمعافير ، باب الدباغ ، باب الزناد ، باب في الوان النيران والأرمدة والادخنة ، باب ما يصبغ به ، باب الروائح الطبية والنتنة ، باب المساويك ، باب الحبال ، باب العسل ، ثم افرد في الجزء الخامس من نفس المجلد الباب الرابع عشر منفردا بعنوان « باب القسي والسهام » ، وحسب عناوين هذا الكتاب^(٧) ، نجده ركز على ذكر عشرات الانواع من النباتات والازهار والأشجار المتواجدة في شبه الجزيرة العربية ، وخص بلاد السراة بالذكر ، وبما تتميز به من الأشجار المتنوعة والمستخدمه في مهن صناعية وحرف تقليدية كثيرة .

وقد جاء بعد الدينوري عدد من العلماء الأوائل فذكروا النباتات المتنوعة ببلاد السراة ، ومن أولئك العلماء على سبيل المثال لا الحصر ، عرام السلمي ، والهمداني ، كما راينا ، وأبو عبد الله البكري في كتابه « معجم ما استعجم » وياقوت الحموي في كتابه « معجم البلدان » ، وابن سيده في كتابه « المخصص » ، وابن منظور في معجمة « لسان العرب » ، وكذلك الزبيدي في معجمة « تاج العروس » وغير هؤلاء كثير ممن نحو منحنى جيدا في مؤلفاتهم فيها هو عالم النبات السوري الذي طالب كل من يختص بهذا العلم ان يقوم بتصوير النباتات في مختلف مراحل نموها من البذرة الى النبتة ، وكذلك ابن سينا الذي أوجد زراعة التنقيط بالماء بوضع جرار أو أباريق من لفخار بالقرب من جذوع النبات وملئها بالماء باستمرار فيتسرب الماء عن طريق المسامات الى الجذور ، وتبقى في حالة نمو جيد ، ويحضرني الآن ما سمعته من عالم النبات المعاصر العمامي من تونس بأنه أجرى هذه التجربة ونجحت نجاحا جيدا .

كما لا ننسى ابن البيطار الأندلسي ، والأنطاكي ، والأصمعي الذين ذكروا الى جانب ما سبق ذكره اسماء العديد من النباتات والاشجار وأعطوها مسميات تنطبق مع المواصفات وشروط النمو في الأماكن التي تنمو فيها ، فعلى سبيل المثال : الحمض والحلوة ، فالحمض ، هو ما يسمى بالنباتات الملحية لأنها تعيش في السبخات وتأخذ كمية من الأملاح ، ولذا عندما ترعاها الابل فانها تدخل في بناء جسمها . والحلوة ، هي نباتات تقل نسبة الملوحة فيها بشكل كبير عما في الحمض ، فتعمل على نمو الجسم وعلى تخفيف نسبة الملح فيه . وفي هذه الدراسة سنقتصر على بعض النباتات الموجودة في بلاد السراة ، والمستخدمة في عملية التداوي ، ومعالجة بعض الامراض التي كانت موجودة بين الاهالي ، فنذكر اسم النبات ، مع اعطاء وصف موجز له ، ومدى صلاحية استخدامه للعله المرضية ، وهل مازال يستخدم عند أهالي السراة ، أو عند البعض منهم الى يومنا هذا .

* البشام : عرفه اللغويون بأنه شجر عطر الرائحة طيب الطعم ، ويذكر أبوحنيفة الدينوري بأنه يدق ورقة ويخلط بالحناء ويسود الشعر ، ويؤخذ من فروعه مساويك للأسنان ، ويستدل ببيت لجريز عندما قال :

أذكر يوم تصقل عارضها

بعود بشامة ، سقي البشام^(٨)

ومن يطالع بلاد السراة في وقتنا الحالي يجد أن شجر البشام يغطي منطقة واسعة من سفوح جبال السراة الغربية ، ولازال يفضل وتستخدم أغصانه مساويك لتنقية الفم من الروائح الكريهة الناتجة من فضلات الطعام وفي أغصانه يوجد مادة حمضية تقضي على الخمائر البكتيرية التي تسبب التسوس في الأسنان .

* الحرمل : شجرة تنبت بالقرب من الينابيع وبرك الماء ، ارتفاعها نحو القامة ولها ورق طوال ولبن كثير ، أشار اليها الدينوري فقال عن أهميتها في التداوي ، نقلا عن أحد السبريين « يؤخذ لبنها في صوف أو قطن ، ثم يسفجل بالزبد حتى يروى منه ، ثم يغسل عشرة ايام حتى ينتن ، ثم يحك جرب الانسان الاجرب حكا شديدا ، ويقام في الشمس فيدلك جربه بتلك الصوفه حتى يبرأ » ،^(٩) ويذكر ابن منظور ما أشار اليه الدينوري ، ثم يشير أيضا الى أن عروق شجر الحرمل قد يطبخ ثم يصفى ماؤها ويسقى به المحموم اذا طال به المرض ، أما شجرة الحرمل نفسها فلا يأكلها شيء استدلالا ببيت طرفه الذي أورده ابن منظور ، فقال :

هم حرمل أعياء على كل أكل

مبيتا ولو أمسى سوامهم دثرا^(١٠)

* **خروع** : يذكر ابن منظور في معجمه (لسان العرب) كلمة خرع خرعاً ثم يشير الى أن شجرة الخروع شجرة رخوة ، لأن معنى الخراعة : هو الرخاوة في الشيء ثم يذكر بأن شجرة الخروع هي شجرة تحمل كأنه بيض العصافير يسمى السمسّم الهندي مشتق من التخرع ، وقيل : الخروع كل نبت قصف من شجر أو عشب ، ويذكر عن الاصمعي ، بأن كل نبات ضعيف يتثنى خروع ، أى نبت كان ، وانشد يقول :

تلاعب مثنى حضرمي كأنه

تعمج شيطان بذى خروع قفر^(١١)

والخروع من نباتات بلاد تهامة والسراة ، ويسميه بعض أهل البلاد (جار) لأن أكثر منابته مجاورة القيعان وحواف الاودية ، وبعض المواقع السكنية الموجودة في السهول والمنخفضات وليس المرتفعات وأعلى الجبال . والخروع من الأشجار التي تتحمل قساوة المناخ ، ولشجرتة ساق ينجم منه عدة أغصان ، وظله بارد ، وورقه عريض ناعم ينتهي بأطراف مسننة . ومن شجر الخروع يعتصر دهن الخروع ، وقد أورد بعض الباحثين المحدثين بأن زيت الخروع المستخلص من البذور يستعمل كسهل وقاتل للديدان ، ويشيرون الى ان بعض الابحاث العلمية الحديثة أثبتت أن من اهم محتويات هذا النبات البروتين السام المسمى ريزين ، ويعرف في مجال الطب بأن هذا البروتين مفيد في علاج أنواع معينة من امراض السرطان .^(١٢) وبذكر أن الخروع عرف عند المصريين القدماء وكان يطلق عليه باللغة الهيروغليفية (دقم أو دجم) ، ويقال أنهم كانوا يستخدمونه كملين ، وفي حالات عسر الهضم ، وللصلع ، ودهان الشعر ، وتنظيف الامعاء وتطهيرها .^(١٣)

* **زغبج** : وفي لسان العرب لابن منظور ورد باسم زعنج ، وهو ثمر العتم أو ما يعرف بزيتون الجبال ، وهو كالنبق الصغار ، يكون أخضر ثم يسود ، ويستخدم مع الأكل ويطبخ ويصفى ماؤه حتى يكون رباكرب العنب .^(١٤)

* **السحاء** : قال أبوحنيفة اخبرني بعض أعراب السراة عن السحاء فقال : هو شوك قصار لازم للأرض لايسمو ، يكثر في منابته ، ولا ورق له ، وفي أضعاف شوكه أقماع كثيرة فيجيء النحل ويدخل في اجواف تلك الاقماع ، وعسلها ، معروف ،^(١٥) وفي لسان العرب يذكر ابن منظور عن نبات السحاء الذي تأكله النحل فيطيب عسلها ، ويشير الى قصة الحجاج بن يوسف الثقفي الذي كان يبعث الى عامل الطائف ويطلبه ان يبعث له من عسل الندغ أو السحاء المتواجد بكثرة في سروات جنوب الطائف .^(١٦)

* **السدر** : قال ابن منظور عنه ، السدر شجر النبق ،^(١٧) وقال أبوحنيفة : السدر من العضاء وهو لونان : فمته عبرى ، ومته الضال فهو ذو شوك ، وللسدر ورقة عريضة

مدورة^(١٨)، ويذكر أن نيق الضال صغار ، وتسميه بعض العرب الدوم ، بل ويذكر أن نبت السدر الضال عبارة عن شجرة حرجية شائكة من فصيلة النبقيات ، ثمارها صغيرة ، عنابية الشكل واللون ، لذيذة الطعم نقيعها يشفي الصدر^(١٩) من امراضه ويقويه . والسدر يوجد بكثرة في منطقة بلاد السراة ، وخصوصا منطقة الاصدار في الاجزاء الغربية من جبال السروات الممتدة من الطائف حتى مدن اليمن الكبرى ، وقد يلاحظ بكثرة في اصدار بلاد غامد وزهران وبني شهر وبني عمرو ، وفي بلاد بارق ، ورجال المع ، وصيبا ، وقد يهتم به بعض أهل تهامة والسراة فيشذبون شجرة ويعلفون اوراقه لمواشيهم ، بل واحيانا يبيعونه في الاسواق .

✽ الضرو : قال ابوحنيفة : الضرو من شجر الجبال والواحدة ضروة ، وأخبرني أعرابي من أهل السراة قال : شجر الضرو مثل شجرة البلوط العظيمة الا أنها أنعم ، وتضرب أطراف ورقها الى الحمرة ، وهي لينه وتثمر عناقيد مثل عناقيد البطم غير أنه أكبر حبا ، وإذا أدركه شاكه الحمرة ، وكذا الورق ، يطبخ ورقة حتى ينضج ، ثم يصفى الماء عنه ويرد الى النار وأشار ابوحنيفة الدينوري أيضا الى قوله : ويسيل من الضرو أيضا حلب لزج اسود مثل القار ، ومساويك الضروطيبة نافعة ، وكذلك العلك يقع في العطر^(٢٠) . وأورد ابن منظور والزبيدي بعض التعريف للضرو فقال : الضرو : بكسر الضاد المشدودة وفتحها شجرة الكمكام ، وهو شجر طيب الريح ، يستاك به ، ويجعل ورقه في العطر^(٢١) ، وهو المحلب ويوجد شجر الضرو بكثرة في بلاد السراة وبعض الاجزاء العلوية من الاجزاء التهامية ، وخصوصا عند اسفل السفوح الغربية لجبال السراة .

✽ الطباق : قال ابوحنيفة : أخبرني بعض أزد السراة قال : هونحو القامة ينبت متجاورا لا يكاد يرى منه واحدة منفردة ، وله ورق طوال دقاق خضر ، يضمدها الكسر فيجبر ، ولا تأكله الا بل ولكن الغنم ، ومنابته الصخر مع العرعر ، والنحل تجرسه والأوعال أيضا ترعاه وانشد :

وأشعث أنسته المنية نفسه

رعي الشث والطباق في شاهق وعمر^(٢٢)

والطباق أصلا متواجد في مناطق متعددة من الإجزاء الشرقية من بلاد السراة ، وهو شجيرة ذات عيدان دقيقة وورق دقيق مستطيل شبيه بورق الشاهي ، طول الورقة تقريبا ٥ سم ، وعرضها حوالي نصف س . م ، وهذا النبات يبس في الصيف ثم يعيش ويفتح في الربيع^(٢٣) .

ويذكر عن الطباق : بأنه نافع للسموم شربا وضمادا ، ومن الجرب والحكة ، والحميات العتيقة والمغص واليرقان وسدد الكبد .^(٢٤)

*** العتم :** قال ابوحنيفة : العتم شجر يشبه الزيتون ينبت بالسراة ، وذكر الاصمعي أن السواك يتخذ من شجر العتم ، وهو الزيتون البري ، ومن البشام والأراك والضرو^(٢٥) . والعتم ينمو بدون غرس ، ويوجد ببلاد السراة بكثرة ، لكنه لا يثمر ثمرًا يستفاد منه ، ولكن يظهر به حبيبات صغيرة تنضج فتوكل حلوة ، وقد قامت وزارة الزراعة في حكومة المملكة العربية السعودية بتطعيم كثير من أشجار الزيتون في بلاد السراة لكي يستفاد من ثمارها .

*** العرعر :** قال ابوحنيفة العرعر والواحدة عرعة ، وهو شجر عظام من شجر الجبال ، ويذكر أنه أخبره أحد أفراد السراة ، وهم أصحاب العرعر فقال العرعر الأبهل ، وأشار الى انه أخبره ذلك السروي إلى أن العرعر في بلاد السراة يثمر به ثمر أمثال النبق ، ويبدأ اخضر ثم يبيض ثم يسود ، وذكر انه يؤكل ، ويطبخ بالماء وهو رطب ، ثم يصفى ماؤه ويعاد طبخه حتى يعقد ، فيكون ربا يؤكل ويشرب ويتداوى به ايضا^(٢٦) . وأشار ابن منظور الى العرعر فقال انه يسمى شجر السماسم ، ويقال له ايضا الشيزي ، ثم أشار الى انه يعمل منه القطران^(٢٧) . كبير الشبه بشجر الصنوبر ، وقد اشارت بعض البحوث إلى ان عصارة خشب العرعر قديما كانت تستخدم لعلاج مرض النقرس ، وقد اشتهرت أوراقه وسيقانه المورقة بأنها مسهلة ، ومازال لحاؤه الداخلي والمباشر لعود الساق يستعمل في بعض القرى الجبلية دواءً لداء الدمامل ، بل ويذكر انه يستخدم ورقه وحبيباته في العديد من الامراض والاغراض الطبية .^(٢٨)

*** عشريق :** ويذكر الدينوري أنها شجرة تفرش على الارض ، وليس لها شوك ، وقد يؤخذ ورقه فتغسل به النساء رؤوسهن ، وهو جيد للشعر^(٢٩) ، بل وأشار الدينوري ، وكذلك صاحب اللسان ، والتاج ، أن العشريق له حب مثل حب العدس ، وقد تكون نبتة العشريق مشابهة لنبتة السننا ، لكن اوراق السننا دقيقة نوعا ما ، وحبوبه قد تطبخ وتوكل ، واحيانا قد تؤكل خضراء ، او تترك حتى تجف ثم تؤكل ، ولون حبوبه بيضاء طيبة ، وهي حارة وجيدة للبواسير .^(٣٠)

*** عفار :** ذكر الدينوري عن أعرابي من أهل السراة ان نبات العفار يوجد في الاماكن السهلية ، وعند سفوح الجبال ، ولون ورقتها حين تظهر يبدو عليها الغبرة ، ثم تبدأ تحمر قليلا قليلا حتى تشتد حمرتها^(٣١) . ويذكر ابن منظور ان العفار شجر يتخذ منه الزناد ، وقيل في قوله الله تعالى «أفرايتم النار التي تورون» ، أنتم أنشأتم شجرتها ،^(٣٢) فذكر ان المقصود بالشجرة هنا العفار والمرخ ، وهما شجرتان فيهما نار ليس في غيرهما من الشجر ، ويعمل من أغصانها الزناد فيقتدح به ،^(٣٣) ، وعفار واحده عفارة ، وقيل أيضا أن عفارة يطلق على اسم امرأة ، ولهذا قال الأعشى :

باتت لتحزننا عفارة
ياجارتنا ، ما أنت جاره

وتلاحظ شجيرات العفار في بعض المناطق السهلية في بلاد السراة ، وكذلك في السهول التهامية ، وقد تستخدم أوراقها في غسل الثياب بدلا من الصابون .^(٣٤) وهذا النبات يوجد في عمان ويكثر استخدامه في البوادي والقرى الجبلية .

القضب : ذكره الدينوري وابن منظور وصاحب التاج بأنه شجر سهلي ، له ورق كورق الكمثرى إلا أنه أرق وأنعم^(٣٥) ، ويقال أن القضب يطلق عليه الرطبة مادام رطبا ، وأحيانا يطلق عليه الفصفصة ، ويقال ان الفصفصة رطب ألفت ، ويطلق عليها الرطبة مادامت رطبة ، فإذا جفت ، فهي القت ؟ وهي كلمة فارسية الاصل ، ثم عربت وهي بالفارسية أسبست ، ثم كثرت في كلام العرب ، قال الاعشى :

الم تر أن العرض^(٣٦) أصبح بطنه
نخيلا وزرعا نابتا وفصافصا^(٣٧)

ونقل الدينوري اقوال احد السراة عن القضب فقال « سألت عنه اعرابيا من السراة ، فقال : ندعورطبة ويابسة قضبا ، ومزرعته تسمى المقضاب والمقضبة ، ورطب القضب اذا كان صفارا فهو القدرح ، فاذا جز فقد قضب ، واذا قتل حبالا ، فقد حبل ، والقت جفيف القضب ، والواحدة منه قتة ، والقت هو الفصفصة^(٣٨) وقد يقال للرطبة فصفصة ، وقال الراجز في وصف امرأة :

بنى السويق لحمها واللت
كما بنى نحت العراق القت^(٣٩)

والقضب قد ورد ذكره في القرآن الكريم ، قال الله تعالى « فأنبتنا فيها حبا وعنبا وقضبا » وقد فسر ابن كثير كلمة القضب في الآية فقال «هو الفصفصة» التي تأكلها الدواب رطبة ويقال لها القت وقال القضب العلف^(٤٠) .

والقضب في بلاد السراة يوجد بكثرة ، حيث يزرعه الناس من ضمن مزارعهم ، ويستخدم صفاره للاكل في حين أن كباره تستخدم علفا للحيوانات ، ويرتفع عن سطح الارض بحوالى ٥٠ الى ٧٠ سم . وأحيانا ١٠٠ سم ، وعندما يتأخر جزه يظهر له أزهار ذات اللون بنفسجية ، وقد يطلق عليه برسيم ، وأحيانا يقدم العامة الباء على الضاد فيقولون قبض بدلا من كلمة قضب وهذا بدون شك خطأ . وطريقة أكل القضب وهو صغير أنه يقطف ويؤكل ، أو يجز ثم يطبخ في الماء لبعض الوقت وبعدها يؤتدم به مع الخبز ويشرب الماء الناتج من طبيخه . وقد ذكرت بعض الدراسات الحديثة بأن القضب يحتوى على فيتامين

ب^١ ، وب^٢ ، وب^٣ ، ومن خصائصه انه مغذ للجسم ، ومضاد لفقر الدم ، ويذكر أحد الباحثين عن البرسيم فيقول « انه من أغنى الاغذية » التي جاءت بها الطبيعة - ثم يقول ايضا - ومما يؤسف له اننا نستهلكه بصورة غير مباشرة . إذ تأكله الحيوانات ثم نأكل نحن لحمها ، فلماذا لانعود الى مصدر الحياة مباشرة . (٤١)

* الكراث : أشار الدينوري الى هذا الشجر فقال : شجر كبير ينبت في الجبال ، ثم قال نقلا عن اعرابي من ازد السراة ان « الكراث » شجرة جبلية لها ورق طوال دقاق ، وأغصان ناعمة ، واذا فدغت هريقت لبنا ، والناس يستمشون بلبنها (ثم أورد بيتا لأبي ذرة الهذلي :

إن حبيب بن اليمان قد نشب
في حصد من الكراث والكنب (٤٢)

وقال أيضا « ويوتي بالمجدوم حتى يتوسط به منبت الكراث ، فيوضع فيه ، ويخلط له بطعامه وشرابه فلا يلبث أن يبرأ من جذامه » (٤٣) . ويورد البكري وجود شجر الكراث ببعض جبال السراة القريبة من الطائف ، ثم يشير الى استخدامه في علاج بعض الجوانب التي اشار اليها الدينوري (٤٤) .

* المظ والغدغ : شجرتان تنبتان ببلاد تهامة والسراة والسبب في ايرادهما معا انهما من الاشجار المحبة الى النحل ، وان ما يجرسه النحل منهما يتحول الى عسل جيد في اللون والنوعية . فالظ ، كما ورد في معجم النباتات للدمياطى ، هو شجر الرمان البرى ، (٤٥) وذكره ابوحنيفة الدينوري فقال « منابت المظ الجبال ينور ولايربى ، وفي نوره عسل كثير ويمص وتأكله النحل ، فيجود عسلها عليه ، ويقال لعسله المذخ ، وقد انشد ابو الهيثم فقال :

وسل الهم عنك بذات لوث
تبوص الحادين إذا الظا
كان بنحرها وبمشفريها
ومخلج أنفها راء ومظا (٤٦)

ويقول السكري المظ الرمان البرى الذى تأكله النحل ، وإنما يعقد الرمان البرى ورقا ولا يكون له رمان . (٤٧) والمظ واحدته مظة وهو من نباتات بلاد السراة ، وشجرته مرة يطلع من عجزها قضبان مستقيمة تصل الى المترين والثلاثة ، فالناس يعمدون الى قطعها وتشذيبها لسقوف منازلهم ويسمونها (مراكب أو جريد) واحدها مركاب او جريدة ، وللمظ أوراق ناعمة ، وهو مما ينبت في أواسط الجبال وليس في اعاليها ، وهو من الاشجار التي تفضله النحل ، بل وعسله من اجود انواع العسل .

أما الندغ بفتح النون وكسرهما وضمهما واسكان الدال : الصعتر البري ، وهو مما ترعاه النحل وتغسل عليه ، ويروى أن الخليفة سليمان بن عبد الملك دخل الطائف فوجد رائحة الصعتر فقال : بواديكم هذا ندغه ، وكتب الحجاج الى عاملة بالطائف : أرسل الى بعسل من عسل الندغ الخ^(٤٨) . وقال ابوحنيفة : الندغ مما ينبت في الجبال وله زهر صغير شديد البياض ، وكذلك عسله ابيض كأنه زبد الضأن ، وقال عنه ، هو صعتر البر ، وتجرسه النحل وعسله جيد .^(٤٩) ويذكر ان عسل الصعتر امتن العسل وأشدّه لزوجة وحرارة ، ويشير الدينوري ، الى السراة أكثر ارض العرب عسلا وعنباً وتينا وزبيباً ورباً ، ثم أنشد لاحد الشعراء في عسل الضرم والندغ فقال :

كأن	فأها	بعد	نوم	الهادي
من	ثمر	الضهياء	والنضر	وندغ
من	ما تجمع	النحل	من	الشهاد
من	والضرم	والنضر	وندغ	شاد (٥٠)

وشجرة الندغ من شجر بلاد تهامة والسراة ، وهو من النبات البري ، وأكثر منابته وهاد الارض ودفوف الجبال ، ولها قضبان خضردقاق منجردة الورق الا من أطرافها ، وورقها شبيه بورق القضب . ومن أفضل الاشجار التي تغسل منها النحل المظ ، والندغ ، والسحاء ، والسدر ، والضرم ، وكل هذه النباتات وغيرها توجد بجبال ووديان بلاد تهامة والسراة .

ولوجود مثل المظ والندغ والسدر والسحاء التي سبق الإشارة إليها في الصفحات السابقة ، هناك ايضا أشجار أخرى لم نوردتها وقد تستخدمها النحل في تكوين العسل ، أمثال الطلح ، وأحيانا يطلق عليها أهل السراة الشوكة وهي مفرد شوك ، والضهياء وغيرهما وبهذه الوفرة في الاشجار نجد سكان أهل السراة يهتمون ويشتهرون بامتلاك أجود أنواع العسل ، فذكر الدينوري ان حداب بنى شبابة أكثر السراة عسلا وأجوده ، والغالب على عسلهم عسل الندغ والضرم^(٥١) والعسل عندهم الى اليوم يعد من أجود انواع الاطعمة التي يقدمونها لضيوفهم ، وقد أشار الهمداني في القرن الثالث الهجري الى بعض اجزاء السراة فقال : وبسراة الحجر البر والشعير والبلس الى ان قال والعسل في غربيتها^(٥٢) ولتعدد انواع الاشجار يسمى العسل بعدة اسماء فالشجر الذي تجرس منه النحل طعامها ينسب اليه العسل ، فاذا كان طعامها من الطلحة الشوكة فيسمى عسلها عسل (الشوكة) ، واذا كان من ندغة فيطلق عليه أسم عسل ندغة وهكذا ، وهذا التنوع في الاسماء ليس ناتجا الا من التنوع في الاشجار ببلاد السراة .

ولاهمية العسل في التداوى والغذاء ، فلم يكن اكتشافه حديثا ، وانما اشار الله تعالى اليه في القرآن الكريم عندما ذكر النحل ، قال الله تعالى ﴿واوحى ربك الى النحل ان اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون . ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس﴾ (٥٣) وأشار الرسول (ﷺ) الى أهمية العلاج بالعسل فقال (ﷺ) « الشفاء في ثلاث » ثم ذكر شربه العسل أول الثلاث (٥٤) وفي العصور الحديثة أثبتت الدراسات العلمية أهمية العسل ومعالجته للعديد من الامراض ، وبخاصة العسل الاصلى الخالص من الاشجار الطبيعية ، وهى كثيرة في بلاد السراة ، الامر الذى ساعد على وجود النحل بكثرة وتوفير العسل فيها .

وخلاصة القول فان بلاد السراة قد حباها الله طبيعة جميلة ذات اشجار ونباتات متنوعة ، استفاد منها الانسان في علاجه وغذائه وفي بناء بيوته وقضاء حاجات أخرى يحتاجها في حياته ، ومثل هذه المنطقة المعنية في هذا البحث وغيرها من المناطق في شبه الجزيرة العربية وغيرها بحاجة الى دراسة اعمق واشمل لنقف على ماتحويه اشجارها ونباتاتها من فوائد تنفع في الطب الحديث ، وعلاج الامراض المستحدثة ، لاسيما وان الطب بالنباتات والاعشاب او ما يسمى بالطب الريفي أصبح من ضروريات المجتمعات المعاصرة ، وأصبح عند الامم المتقدمة مادة علمية تدرس في جامعاتها ، وتمارس عمليا في علاج المرض بدلا من المواد الكيماوية ، التى اذا أشفت فانها تترك أثارا سلبية ، واذا لم تشف فانها تخلق مرضا جديدا للمريض زيادة على مرضه الاول ، اما العلاج بالاعشاب والنباتات فانها إن لم تنفع لاتضر ، لانه ليس لها خاصية المواد الكيماوية التى لها سلاح ذو حدين . وقد سبق علماء المسلمين الاوائل ، يرحمهم الله ، غيرهم فقدموا تراثا علميا قيما لأوروبا الامر الذى ساعدهم على الرقي بهذه العلوم ، والعمل على ازدهارها . وهذا الامر يدعونا الى الاهتمام بتاريخ العلوم ، وخاصة علوم النبات في مختلف مراحلها لنعرف ما وصلوا اليه فنقوم باستكمالها .

● الهوامش والتعليقات

١ - بلاد السرو : هي الاجزاء المرتفعة والممتدة من جنوب الطائف شمالا حتى مدن اليمن الكبرى جنوبا . وقد اطلق عليها بعض الجغرافيين الاوائل اسم جبال السراة ، واحيانا بلاد السراة . او بلاد السرو نسبة الى سكانها الذين يطلق عليهم ايضا السرو او السريون ، وللمزيد من التفصيل انظر ، ابو عبدالله بن عبدالعزيز البكري .

معجم ما استعجم من اسماء البلاد والمواضع ، تحقيق مصطفى السقا (بيروت : عالم الكتب ، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م) مج ٢ ، ج ٣ ، ص ٧٣٦ - ٧٣٧ : شهاب الدين ياقوت الحموي . معجم البلدان (بيروت : دار صادر ، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م) ج ٣ ، ص ٢٠٤ - ٢٠٥ : جمال الدين يوسف بن يعقوب ابن المجلو . صفة بلاد اليمن ومكة وبعض الحجاز ، والمعروف بتاريخ المستبصر (لندن : مطبعة بريل ، ١٩٥١م) ، ص ٢٦ - ٢٧ .

٢ - عرام بن الاصمغ السلمي : كتاب اسماء جبال تهامة وسكانها وما فيها من القرى وما ينبت عليها من الاشجار وما فيها من المياه ، تحقيق عبد السلام هارون (القاهرة ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٣٧٤هـ / ١٩٥٥م) ص ٤١٦ - ٤١٧ .

٣ - الحسن بن احمد الهمداني - صفة جزيرة العرب ، تحقيق محمد بن علي الاكوع (الرياض ، منشورات دار اليمامة ، ١٣٩٧ / ١٩٧٧م) ص ٢٦٢ ، ٢٧٦ .

٤ - انظر حمد الجاسر ، في سراة غامد وزهران ، نصوص ، مشاهدات ، انطباعات (الرياض : منشورات دار اليمامة ، ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م ، ص ٣٧٢ - ٤٠١ ، محمد حسن غريب الالمعي .

النباتات في عسير (ابها : نادى ابها الادبي ، ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م) ص ١١ ومليدها .

٥ - سلم يكن الدينوري يهتم بعلم النبات فقط ، وانما كتب في التاريخ ، والهندسة ، والفلسفة ، والجبر والمقابلة ، واللغة ، والشعر ، والبلدان ، وغيرها من العلوم ، الا ان كتابه في النبات يعتبر من اجل واعظم كتبه ، للمزيد من التفصيل عن حياة الدينوري العلمية انظر ، شهاب الدين ياقوت الحموي . معجم الادباء (بيروت : دار احياء التراث العربي ، ١٣٥٥هـ / ١٩٣٦م) ج ٣ ، ص ٢٦ - ٣٢ ، جرجي زيدان .

تاريخ اداب اللغة العربية (القاهرة : دار الهلال ، تاريخ النشر غير مذكور) ج ٢ ، ص ٢٠٠٢ .

٦ - الجزء الاول حصلت عليه مترجما الى اللغة الانجليزية ، في هيئة رسالة ماجستير بجامعة اريزونا ، بالولايات المتحدة الامريكية ، للطالبة .

Catherine Alice YFF Breslin., ABu Hanifah AL-Dinawar,s, Book of plants:

An Annotated English Translation of the Extent Alphabetical Portion (the University of Arizona, 1986).

والجزء الثاني من تحقيق محمد حميد الله ، والذي يشمل من حرف السين الى حرف الباء ، فقد استخدمت النسخة التي نشرها المعهد العلمي الفرنسي للانثار الشرقية بالقاهرة ، عام (١٩٧٣م) .

٧ - وهذا الكتاب حقق وشرح وقدم له من قبل برنهارد ليفين ، ثم نشر بالمانيا عام ١٣٩٤هـ / ١٩٧٤م

٨ - الدينوري ، النبات ، الجزء المترجم الى اللغة الانجليزية . ، p. 68.

٩ - المصدر نفسه ، p. 139,140.

١٠ - محمد بن منظور لسان العرب ، نسقه وعلق عليه ، علي شبري (بيروت ، دار احياء التراث العربي ، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م) .
مج ٢ ، ص ١٤٤ - ١٤٥ .

١١ - المصدر نفسه ، مج ٤ ، ص ٦٧ ، محمد مرتضى الزبيدي . تاج العروس من جواهر القاموس (صورة من الطبعة الاولى المنشورة بالقاهرة ١٣٠٦هـ) (بيروت : منشورات دار مكتبة الحياة ، تاريخ التصوير غير مذكور) ج ٥ ، ص ٣١٦ - ٣١٧ ، محمود لطفي المديطي ، معجم اسماء النباتات الوارد في تاج العروس للزبيدي (القاهرة : الدار المصرية للتأليف والترجمة ، ١٩٦٥م) ص ٥١ .

١٢ - حسين ابو الفتح . نباتات طبية من الجنوب الغربي للمملكة العربية السعودية (خميس مشيط : مطبعة الخفر ، ١٩٨٧م) . p. 50

١٣ - الالمعي ، النباتات في عسير ، ٢٤ .

١٤ - الدينوري ، الجزء المترجم الى اللغة الانجليزية p.266 ، ابن منظور ، لسان العرب ، مج ٦ ، ص ٥٥ .

- ١٥ - الدينوري ، النبات ، الجزء الثاني ، تحقيق محمد حميد الله ص ٢٩ : محمد بن يعقوب الفيروزآبادي . القاموس المحيط (بيروت : دار الجبل ، تاريخ النشر غير مذكور) ج^١ ص ٣٤٣ .
- ١٦ - ابن منظور ، معج^١ ، ص ١ ، ٢ : الدمياطي ، معجم أسماء النبات ، ص ٧ : اسماعيل بن أحمد الجوهري . الصحاح في اللغة والعلوم (بيروت : دار الحضارة العربية ، ١٩٧٤م) ج^١ ، ص ٥٧٣ .
- ١٧ - ابن منظور ، لسان العرب ، معج^١ ، ٢١٣ .
- ١٨ - الدينوري ، ج^٢ ، تحقيق محمد حميد الله ، ص ٣٢ .
- ١٩ - الألمعي ، النبات ، ص ٥١ .
- ٢٠ - الدينوري ، ج^٢ ، ٩٧ - ٩٨ ، الدمياطي : معجم أسماء النبات ، ٩٠ - ٩١ .
- ٢١ - ابن منظور ، معج^٨ ، ص ٥٨ ، الدمياطي ، ٩١ . الزبيدي ، تاج العروس ، ج^١ ، ص ٢١٩ .
- ٢٢ - الدينوري ، ج^٢ ، ص ١٠٦ - ١٠٧ .
- ٢٣ - الجاسر ، في سرة غامد وزهران ، ص ٣٨٦ .
- ٢٤ - المرجع نفسه ، ص ٣٨٧ .
- ٢٥ - الدينوري ، ج^٢ ، ص ١٢٣ .
- ٢٦ - المصدر نفسه ، ص ١٢٨ - ١٢٩ .
- ٢٧ - ابن منظور ، لسان العرب ، معج^١ ، ص ١٣٣ .
- ٢٨ - أحمد طبل . معجم النباتات الشافعية (بيروت : دار الشمال للطباعة والنشر ، ١٩٨٩م) ص ٢٤٥ وما بعدها .
- ٢٩ - الدينوري ، ج^٢ ، ص ١٣٦ - ١٣٨ .
- ٣٠ - المصدر نفسه .
- ٣١ - المصدر نفسه ، ص ١٤٤ .
- ٣٢ - سورة : الواقعة ، الآيتان : ٧١ ، ٧٢ .
- ٣٣ - ابن منظور ، معج^١ ، ص ٢٨٧ .
- ٣٤ - أبو الفتح ، نباتات طبية من الجنوب الغربي للمملكة ، p.144
- ٣٥ - الدينوري ، ج^٢ ، ص ٢١٤ .
- ٣٦ - المقصود بالعرض هنا واد باليامة .
- ٣٧ - الدينوري ، ج^٢ ، ص ١٨٩ .
- ٣٨ - المصدر نفسه ١٨٩ - ١٩٩ ، ابن منظور ، لسان العرب ، ج^١ ، ص ٢٠٢ .
- ٣٩ - الدينوري ، ج^٢ ، ص ١٨٩ .
- ٤٠ - أبو الفداء اسماعيل بن كثير . تفسير القرآن الكريم (بيروت : دار المعرفة ، ١٤١٢هـ / ١٩٩١م) ج^٤ ، ص ٥٠٤ .
- ٤١ - أحمد طبل : التداوي بالغذاء وعناصره الطبيعية (بيروت : الشمال للطباعة والنشر والتوزيع ، ١٩٩٠م) ص ١٣٦ - ١٣٧ .
- ٤٢ - الدينوري ، ج^٢ ، ص ٢٣٥ .
- ٤٣ - المصدر نفسه ، ص ٢٣٥ - ٢٣٦ .
- ٤٤ - البكري ، معجم ما استعجم ، معج^١ ، ٢ ، ص ٧٠٤ ، معج^٢ ، ج^٢ ، ص ١١٢٩ .
- ٤٥ - الدمياطي ، معجم أسماء النباتات ، ص ١٤٥ .
- ٤٦ - الدينوري ، ج^٢ ، ص ٢٧٥ .
- ٤٧ - الدمياطي ، ص ١٤٥ .
- ٤٨ - البكري معجم ما استعجم ، معج^١ ، ج^٢ ، ص ٤٢٨ - ٤٢٩ .
- ٤٩ - الدينوري ، ج^٢ ، ص ٣٢٥ .
- ٥٠ - الدينوري ، ج^٢ ، ص ٩٧ ، ٣٢٥ : الألمعي ، النباتات في عسير ، ٣٧ : انظر أيضا « بلب العسل » في كتاب النبات تحقيق برنهارد لفين ٢٦٦ وما بعدها .
- ٥١ - المصدر نفسه ، ص ٢٦٢ - ٢٦٧ : وللمزيد من المعلومات عن العسل وأهميته في بلاد السراة ، انظر باب العسل المشار اليه في الملاحظة السابقة ، ص ٢٥٧ - ٢٩٤ .
- ٥٢ - الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ٢٦٢ .
- ٥٣ - سورة النحل ، الآيتن : ٦٨ ، ٦٩ .
- ٥٤ - شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن القيم الجوزية . زاد المعاد في هدي خير العباد (بيروت : مؤسسة الرسالة ، ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م) ج^١ ، ص ٥٠ .

أسر الفقهاء ببلاد بني شهر وبني عمرو
خلال القرون المتأخرة الماضية

أسر الفقهاء ببلاد بني شهر وبني عمرو * خلال القرون المتأخرة الماضية

إن الباحثين المحدثين في هذا العصر قد أحجموا عن الدراسات الميدانية المهمة ، واكتفوا في معظم الأحيان - بالدراسات المكررة التي تعتمد على المصادر المعروفة ، ولهذا فلم تَلَقَ بعض الجوانب الحضارية في الجزيرة العربية من أولئك الباحثين شيئاً من الرعاية والاهتمام ، والحق أن بلاد عسير من المناطق المنسية التي أهملها الدارسون ، وابتعدوا عن دراستها ، ناهيك عن بعض الأجزاء الداخلية بمنطقة عسير ، فلم يكشف عنها الغطاء من قبل الباحثين ، وفي جميع المجالات ، سواء كانت سياسية أو اجتماعية أو اقتصادية أو فكرية أو حتى أثرية ، ولست في هذا المقام بمنصرف إلى دراسة أوضاع الحياة المختلفة في البلاد العسيرية ، لأن دراستها تحتاج إلى عدد من المجلدات ، لكي يغطي تاريخ المنطقة ، سواء كان في العصور القديمة أو الوسيطة أو المعاصرة^(١) ، ولكن سوف أركز الحديث على تاريخ أسر الفقهاء^(٢) في بلاد بني شهر وبني عمرو ، والتي هي جزء من بلاد عسير^(٣) ، لنرى دور هذه الأسر في الجوانب العلمية والفكرية ، وكذلك ثقلهم في المنطقة المعنية بالدراسة من حيث حل المشاكل ، والسعي بالإصلاح في الخصومات بين الناس خلال القرون المتأخرة الماضية .

أَسْرُ الفقهاء على حدِّ قول أفراد هذه الأسر المعاصرين كانت قد قدمت من مكة ، في فترة زمنية لاتعرف ، إلى بلاد عَبَس أحد الاجزاء التهامية من ديار قبائل بني شَهْر ، وسُمُّوا بالفقهاء ربما لأنهم كانوا من ذوي القدرات في القراءة والكتابة . ومعرفة بعض علوم الشريعة ، كالقرآن ، والفقه ، والحديث وغيرها من العلوم الشرعية ، ومن المؤسف حقا أنه لا يوجد لدينا دليل قاطع على معرفة موطن الجد الأول لهذه الأسر ، وهل هم فعلاً قدموا من مكة كما يدعون أم هم قدموا من مكان آخر لاتُعرفُ حقيقته الى الآن .

تلك الأسر التي استوطنت بلاد عبس لا يعرف على وجه الدقة عددها ، علماً بأن هناك روايات من أحفاد تلك الأسر تقول : أنهم كانوا على هيئة قرية كاملة ببلاد عَبَس ، وقد تزيد فيها الأسرُ على العشر ، ولكن مثل هذه الروايات لا يُدرى عن نسبة الصواب فيها .

(*) نشرت في مجلة العرب ، ج- ٩ ، ١٠ ، س (٢٦) (الربيعان) ١٤١٢هـ / ١٩٩١م ص ٥٩٤ - ٦١٠

ومما ورد للباحث من روايات خلال دراسته الميدانية والتقائه بأحد أحفاد تلك الأسر في منطقة النّماص وماحولها من بلاد بني شَهْر وبني عمرو ، ذكر له أن أجداد أسر الفقهاء أقاموا ببلاد عَبَسَ حتى ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب في نجد ، ثم امتدادها إلى منطقة عسير في العقدين الأولين من القرن الثالث عشر ، وعندئذ كانت الفرصة سانحةً لأفراد أسر الفقهاء ليرزوا في مجال العلم والتعليم ، ولمعرفتهم ببعض العلوم الشرعية ، ساعد ذلك إلى أن يقوم حاكم بني شَهْر وبني عمرو من قبل ابن سعود في الدرعية ، الأمير محمد بن دهمان^(٤) ، بتوزيعهم في أجزاء عديدة من البلاد الشهرية والعمرية لكي يعلموا الناس أمور دينهم ، ويقيموا فيهم الجمع والجماعات ، ويفصلوا بين الناس في خصوماتهم ومشكلاتهم .

ومن تلك الأسر التي نقلها ابن دهمان من بلاد عَبَسَ ، أسرة آل طه ، حيث أنزلها قرية البردة من بلاد العوامر ، ببلاد بني شهر ، وأسرة آل شيبان ومقرها بقرية الحتار من قبيلة كعب العمرية ، وأسرة آل حسن ، ومقرها بقرية خميس العرق ببلاد قبائل بني التيم الشهرية ، وأسرة آل زين الدين بقرية بنى لام من منطقة تنومة ببلاد بني شهر ، وكل هذه الأسر السابقة الذكر كان قد تم توزيعها على الأجزاء السروية من منطقتي بني شهر وبني عمرو ، في حين أن هناك أسر أخرى وزعت على أجزاء مختلفة من المناطق التهامية ، فأسرة علي بن محمد بن عيشة وضعت في تهامة ختية (٩) بالأجزاء التهامية من بلاد بني التيم الشهرية ، وأسرتا عبد الله بن ياسين وعبد العزيز بن عبد الله بن عبد الرحمن بأرض ريمان من تهامة ، وأسرتا آل محمد بن صالح ومحمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بوادي الغيل بديار عسيرة ال الدهيس العمرية^(٥) .

وحسب ماتم جمعه عن تاريخ تلك الأسر المتفرقة في ديار بني شهر وبني عمرو لا يعكس إلا بعض النشاطات الفكرية والعلمية والاجتماعية والإدارية لبعض تلك الأسر ، وأحيانا لبعض الأفراد من بعض الأسر المعنية .

ففيما يتعلق بالكتاتيب التي كانت موجودة بالمنطقة خلال القرن الثالث عشر وبداية القرن الرابع عشر ، نلاحظ أن وجود العديد منها كان خاصا ببعض الأسر السابقة الذكر ، فعبد الهادي بن عبد الله بن طه في قرية البردة كان صاحب كُتَّاب في تلك المنطقة ، وعلي بن صالح بن حسن بقرية خميس العرق ، وكُتَّاب للفقهاء عبد الرحمن بن أحمد ببلاد عبس ، وكُتَّابا عبد الله بن ياسين وعبد العزيز بن عبد الله بن عبد الرحمن ببلاد ريمان في تهامة ، وكُتَّابا اسرتي آل محمد بن صالح ومحمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بوادي الغيل في تهامة بنى عمرو^(٦) ، وجميع تلك الكتاتيب كانت تقوم بتعليم أولاد أهالي البلاد القراءة والكتابة ، وحفظ بعض السور من القرآن ، وبعض الأحاديث النبوية وغيرها من العلوم الدينية .

ولم يكن أفراد اسر الفقهاء يقتصرون في تعليمهم وتعليم أولادهم على الكتابات التي كانت موجودة في المنطقة ، وإنما هاجر البعض منهم إلى مدن الحجاز واليمن ، ورجال ألمع في عسير لكي يتعلموا على أيدي مشايخ أكثر علماً ، فكان ضمن من هاجر من أفراد تلك الأسر ، محمد بن عبد الهادي آل طه من قرية البردة ، ومحمد بن علي الجرودي ، وابراهيم الزمزمي ، ومحمد بن عبد الله بن سراج من أسرة آل محمد بن صالح القاطنة بوادي الغيل ، وصالح بن حسن من قرية خميس العرق ، وجميع أولئك الطلاب وغيرهم من طلبة العلم كانوا يهاجرون لتعلم بعض العلوم الشرعية واللغوية على أيدي بعض المشايخ في المراكز الحضارية بشبه الجزيرة العربية ، وعندما ينهي الواحد منهم الدراسة على يد شيخه يُمنح إجازة تبين الكتب التي درسها ، وأحياناً توضح قدرته على التعلم والوعظ والإرشاد والفتيا وغيرها من الجوانب الشرعية ، ونجد نموذجاً من تلك الإجازات مرفقاً بهذا المقال كان قد منحه الشيخ عبد الرحمن بن محمد الأهدل باليمن طالبه صالح بن عبد الرحمن الشهري - الملقب بابن حسن - عام ١٣٥٣هـ (٧)

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله على كل حال والصلوة على منتهى
والآل وبعد فإني قد حصلت المذكرة
مع الأخ الفاضل السيد صالح بن عبد الرحمن
الشهري فتح الله عليه في التلميح والسبني
وبعض العتمه وعندها لم طلب مني
الإجازة حسن ظن منه فأقول
إني أجبت المذكور فيما ذكره في كل ما
أجازني به وما ينبغي الأعلام من مفتول
ومفتول وأوصيته لا ينبغي من عونه
الصالح في خلوته وجلبهاته وقت
أقعه وإياه لما يحبه ويرضاه آمين
كتبه الأبي محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله
سنة ١١٣٥٣

* - إجازة علمية من الشيخ عبد الرحمن بن محمد الأهدل إلى تلميذه السيد صالح بن عبد الرحمن الشهري - الملقب بابن حسن ، عام ١٣٥٣هـ

ومن أشهر أسر الفقهاء أسرة آل محمد بن صالح المستوطنة بوادي الغيل بتهامة بنى عمرو ، بل إن من أشهر أفراد تلك الأسرة الشيخ محمد بن صالح الذي كان يعمل بالتدريس والوعظ والإرشاد والإفتاء خلال عهد الأمير عائض بن مرعي (١٢٤٩هـ/١٨٣٣م - ١٢٧٣هـ/١٨٥٦م) ثم عمل قاضيا في النماص لقبائل بنى شهر وبنى عمرو ، أثناء إمارة الأمير محمد بن عائض بن مرعي على بلاد عسير (١٢٧٣هـ/١٨٥٦م - ١٢٨٩هـ/١٨٧٢م) فكان مثالا في الحكمة ورزانة العقل ، وحل مشكلات الناس ، برأى ، وبصيرة وسعة أفق ، ومعرفة بالعلوم الشرعية^(٨) ، ثم جاء من بعده العديد من اولاده كعبد الهادي بن محمد بن صالح ، وعبد الله بن سراج بن محمد بن صالح ، والذي كان يلقب بالدنقيرى ، وقد عرف عنه سعة علمه في بعض الجوانب الشرعية كالفقه وماشابه ذلك ، بل كان له أسلوب معين في إصدار الفتوى والإصلاح بين الناس ، فيكتب كل ما يفتى به أو يقرره لإقامة الصلح بين متخاصمين ، ثم يختم ماكتب بختمه ويكتب الى جانب الختم (خادم الشريعة والمنهاج عبد الله سراج)^(٩) . كما يوجد لدى الباحث وثيقة تبين أسماء عدد من فقهاء وعلماء منطقة بنى شهر وبنى عمرو خلال العقود الأولى من القرن الرابع عشر ، وجل أولئك الفقهاء كانوا من سلالة أسرة آل محمد بن صالح ، ونص الوثيقة كالآتي :

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله القائل ﴿ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ..﴾ الآية .. والصلاة والسلام على سيدنا محمد القائل : «يحمل هذا العلم من كل خلقه عدوله» ، أما بعد فلا يخلو زمان ولا مكان من داعية إلى الله يتحاكمون إليه الناس في مشاكلهم ومخاصماتهم ، وقد قبض الله لمنطقة النماص قبل العهد السعودي من يوثق بعلمه ، ويتولون الفصل بين الناس ، ويتحاكمون إليهم ، ويكتبون وثائقهم ومستنداتهم وهم (١) - الشيخ ابراهيم الزمزمي . (٢) - الشيخ محمد بن مشرف^(١٠) . (٣) - الشيخ محمد بن عبد الله بن سراج . (٤) - الشيخ علي بن صالح^(١١) .. ولعلمنا بفقههم وصلاحهم استنادا على شهرتهم في المنطقة وبناء على الوثائق المرصودة بأيديهم ومصادقتهم لدى أغلب الناس في المنطقة جرى تصديق هذا المشهد والله خير الشاهدين^(١٢) . ثم وقع على هذه الوثيقة مايزيد على ثلاثة عشر شيخا أو نائباً لعدد من العشائر العمرية والشهرية .

وكما مر سابقا لم يكن الشيخ محمد بن صالح هو الوحيد الذي تولى منصب القضاء في المنطقة خلال عصر الأمير محمد بن عائض . وإنما أيضا كان هناك من تولى القضاء من قبل حكام آل سعود في القرن الرابع عشر ، فكان عبد الهادي بن عبد الله آل طه أول قاضٍ عين في النماص بعد توحيد المملكة العربية السعودية ، في عهد الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود ، وقد استمر في القضاء حوالي عشر سنوات ، وكان يفرض له مقابل عمله نسبة من

زكاة الأغنام والمحاصيل الزراعية ^(١٣) أيضا تولى القضاء من أسرة آل شيبان ، القاطنة بقرية الحتار ببلاد كعب العمرية الشيخ عبد الرحمن بن علي بن عبد الله بن شيبان من عام ١٣٧٦هـ/ ١٩٥٦ إلى نهاية جمادي الآخرة عام ١٤٠٦هـ/ ١٩٨٦م بعدها أحيل إلى التقاعد ^(١٤) .

ومن أفراد أسر الفقهاء من كان يقتني مكتبات غنية بالوثائق والمخطوطات المتنوعة ، في عدد من المجالات العلمية والفكرية والأدبية ، فأسرة آل محمد بن صالح كانت أعظم تلك الأسر في جمعها واقتنائها لعدد كثير من المخطوطات ، حتى النصف الأول من القرن الرابع عشر الهجري ، وبعد ذلك التاريخ مات الفقهاء والرجال الذين كان لهم اهتمام بالعلم والتعليم ، ثم خلفهم أشخاص لم يكن لهم الاهتمام الذي كان لأسلافهم فتناثر كتبهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ظَهَرَ لِي الْقَائِلُ . وَكَانَ قَوْلُهُمْ : إِنَّهُ يَدْعُو إِلَى الْفِرْيَادِ بِأَعْيُنِهِمْ . وَهُمْ يَكْفُرُونَ *
عَلَى الْبَيْتِ . . . وَالْجَوَابُ : إِنَّهُ يَدْعُو إِلَى الْفِرْيَادِ بِأَعْيُنِهِمْ . وَهُمْ يَكْفُرُونَ *
إِلَهُكُمْ مِنْ كُلِّ خَلْقٍ عَدُوٌّ . أَمَّا بَعْدُ فَدَعَا إِلَى الْفِرْيَادِ بِأَعْيُنِهِمْ . وَهُمْ يَكْفُرُونَ *
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَنَى الْبَيْتَ الَّذِي لَكُمْ فِيهِ مَنَاجِرُكُمْ وَمَقَاعِدُكُمْ
لَهُ لِنُفْقَةٍ لِمَاضٍ قَبْلُ الْعُرَى . وَهُوَ الَّذِي يَدْعُو إِلَى الْفِرْيَادِ بِأَعْيُنِهِمْ . وَهُمْ يَكْفُرُونَ *
بَيْنَ الْبَيْتِ وَالْبَيْتِ الْبَيْتُ الَّذِي يَدْعُو إِلَى الْفِرْيَادِ بِأَعْيُنِهِمْ . وَهُمْ يَكْفُرُونَ *
إِنِّي أِبْرَاهِيمَ الْبَرَّاءُ . . . إِنِّي أَخَذْتُ عَصَاكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ . وَهُمْ يَكْفُرُونَ *
إِنِّي أَخَذْتُ عَصَاكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ . . . إِنِّي أَخَذْتُ عَصَاكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ . وَهُمْ يَكْفُرُونَ *
إِنِّي أَخَذْتُ عَصَاكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ . . . إِنِّي أَخَذْتُ عَصَاكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ . وَهُمْ يَكْفُرُونَ *
إِنِّي أَخَذْتُ عَصَاكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ . . . إِنِّي أَخَذْتُ عَصَاكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ . وَهُمْ يَكْفُرُونَ *

* وثيقة تبين أشهر فقهاء بلاد بني شهر وبني عمرو خلال العقود الأولى من القرن الرابع عشر .

ومخطوطاتهم بين أيدي الناس الذين لم يكن يقدرون أهميتها العلمية ، فضاع بعضها وتلف البعض الآخر حتى أصبحت أثرا بعد عين^(١٥) ، ومن الأسر الأخرى التي كانت تمتلك الكتب القيمة والمخطوطات النادرة أيضا أسرة آل زين الدين في قرية بني لام بتنومة ، وأسرة آل طه في قرية البردة ، وأسرة آل حسن في قرية خميس العرق .

ومن خلال تجوال الباحث في ديار بني شهر وبني عمر للالتقاء بأولاد وأحفاد تلك الأسر التي كان لها دور نشيط في الجانب العلمي ، لم يستطع العثور على أي مخطوط أو كتاب نادر لدى كل من اسرتي آل زين الدين وأسرة آل طه في حين انه رأى فقط مخطوطا واحدا لدى السيد علي بن صالح بن عبد الرحمن بن حسن بقرية خميس العرق بعنوان « بداية المحتاج في شرح المنهاج » للقاظمي بدر الدين محمد شيخ الاسلام تقي الدين ابوبكر ابن احمد بن محمد عمر الملقب بابن قاضي شُهْبَة وهذا المخطوط صار في حالة رُتَّة لعدم الاعتناء به وجبذا لو ان مالكة في الوقت الحالي يسعى الى صيانتها وترميمه لكي لا يزداد سوءا ، أو أنه يبيعه أو يهديه إلى إحدى مكتبات الجامعات في المملكة العربية السعودية لكي تحافظ عليه وتعتني به .

ومن افضل المكتبات التي استطاع الباحث مشاهدتها كانت لدى الشيخ عبد الرحمن بن علي بن عبد الله بن شيبان في مدينة النماص ، التي لم تكن كبيرة الحجم ، لكن بها العديد من الكتب والمخطوطات التي لا بأس بها ، فمنها ما هو في علم الفقه ، والتفسير ، والقراءات ، والحديث ، والسير والمغازي ، والزهد والتصوف وما شابه هذه المجالات .^(١٦)

ومن الانتاج الفكري والعلمي لافراد اسر الفقهاء فبدون ادنى شك انهم كانوا ممن يتولى اقامة حلق الذكر والتدريس كما كانوا يقومون بالفصل في الخصومات بين الناس ايضا تولى البعض منهم منصب القضاء في بلاد بني شهر وبني عمرو بل وكان بين البعض منهم مراسلات مع الجهات الحكومية سواء في مدينة النماص او مدينة ابها التي كانت ولا تزال المركز الاداري الرئيسي لمنطقة عسير ، وسنورد نماذج من هذه المراسلات لاحقا ولكن جانب التأليف والكتابة لافراد تلك الاسر فلم أر لآل أي مخطوط من تدوين أحد منهم ، اللهم الا بعض الوثائق المتنوعة المواضيع ، كخطب ليوم الجمعة والعديد خلال القرن الرابع عشر وبعض المستندات التي تعكس نوعية الفتاوي والاصلاح في الخصومات وتقسيم الموارث وعقود للأنكحة ، وما شابه هذه المواضيع التي كان يكتبها ويصدرها بعض رجال تلك الأسر ، وخصوصا أسرة آل محمد بن صالح .

كما أن الباحث استطاع الحصول على بعض الوثائق والمستندات الأخرى التي تعكس نوعا من الانتاج الفكري الذي كان يعمل به بعض افراد تلك الاسر ، حيث ان لديه وثيقتين على هيئة نظم شعري إحدى هاتين الوثيقتين رثاء من الشيخ ابراهيم الزمزمي ، المنتسب

الى اسرة آل ابن صالح ، في اخيه زين العابدين بن محمد بن صالح ، وهذه المنظومة ليست من الشعر العربي في شيء ، فلم يكن وزنها منسقا مع الاوزان الشعرية المتعارف عليها وليست مستقيمة لا من النواحي الاملائية ولا اللغوية ، وسوف تدون هذه المنظومة كاملة في كتاب للباحث هو في طريقه للنشر ومن مطلع هذه المراثية^(١٧) .

سبحان من يبقا وكل فانيا
من الجوامد وكذا الابداني
بوعده الصادق في نص الكتاب
على النبي المصطفى العدناني
صلى عليه الله مهاب الصبا
والآل والاصحاب ذالاحساني
يأهل المصائب فصبروا وصابروا
وتنضروا في آية الرجعاني

أما الوثيقة الاخرى فهي ايضا منظومة شعرية ليست ببعيدة عن مستوى المنظومة السابقة في عدم تقيدها بالاوزان والعروض الشعرية ، كما انها مليئة بالاطعاء النحوية والاملائية ، وناظمها هو عبد الله سراج بن محمد بن صالح ، وهي مسألة فقهية تدور حول ما يحل نكاحه من النساء - انظر الصفحة الاولى من هذه المنظومة - علما انها تقع كاملة في حوالي ثلاث صفحات الى جانب تعليقات نثرية اخرى توضح سنوات الوفاة لبعض افراد اسرة آل محمد بن صالح التي ينتسب اليها عبد الله سراج^(١٨) . ففي احدى التعليقات يقول الكاتب (كانت وفاة الاخ العلامة السيد محمد بن ابراهيم الزمزمي عند يوم الربوع^(١٩) من شهر ذي الحجة سنة ١٣١٩ هـ ، رحمه الله رحمة الابرار ، وادخله جنات تجري من تحتها الانهار ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم) وفي تعليق اخر قال (كانت وفاة الوالد عبدالهادي بن محمد في ضحا يوم الاثنين من شهر صفر مضي (٢٥) من سنة ١٣١٧ هـ رحمه الله رحمة الابرار) وفي تعليق اخر قال (الحمد لله الذي اختار لنفسه البقاء ، وقدر على خلقه الفناء ، أما بعد ، فكان وفاة الوالد العلامة ابراهيم الزمزمي ابن محمد عشا^(٢٠) ليلة الجمعة من ذي القعدة مضي عشرين يوما سنة ١٣٠٧ هـ سبع وثلاث مئة بعد الالف ، رحمه الله رحمة الابرار وادخله جنات تجري من تحتها الانهار ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم) .

ومن اسلوب الوثيقتين السابقتي الذكر ، ومن اسلوب التعليقات يتضح لنا انحدار المستوى الفكري والادبي لدى كاتبها ، مع العلم انهما ممن ينتسب إلى اسرة عرفت بالعلم والتفقه في العلوم الشرعية .

ولكون بعض افراد اسر الفقهاء كانوا من المشتغلين في الجوانب التعليمية والوعظ والارشاد ، وممارسة القضاء والفتيا وغيرها ، فكانوا ايضا على صلات بالقضاة والامراء في كل من النماص وابها خلال حكم دولة آل سعود في العصر الحالي ولهذا سوف نعرض نماذج لبعض المراسلات التي حدثت بين امراء عسير وقضاة النماص في عهد الملك عبدالعزيز بن عبدالرحمن ال سعود وبين الفقيه علي بن صالح بن حسن بقرية خميس العرق ببلاد بني شهر ، لنرى ماذا تعبر عنه تلك الرسائل وكيف كانت الصلات بين بعض موظفي الدولة وبين بعض افراد اسر الفقهاء ، بالمنطقة المعنية بالدراسة .

ففي رسالة من امير عسير وملحقاتها ، عبدالله العسكر (١٣٤٣هـ / ١٩٢٤م - ١٣٥٢هـ / ١٩٣٣هـ) ارسلها للسيد علي بن صالح بن حسن قال فيها :

(بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبدالله العسكر الى المكرم الاحشم السيد علي بن صالح سلمه الله تعالى ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، موجب الخط السلام والسلام والسؤال عن احوالكم والخط المكرم وصل مذكرت كان معلوما خصوصا ما عرفت من طرف احوال بعض الناس ، واكثر ظلم الخلق على انفسهم ، قال رب العالمين انا وعبادي في نبا عظيم ، اخلق ويعبد غيري ، وارزقهم ويشكرون غيري ، فاذا كانت هذه احوال العباد مع ربهم فلا يلزمنا حنا^(٢١) ولا انت الا الصبر عليهم ، خصوصا ما خفي من افعالهم ، وما بان فالخطر على المخالف ، وانت لا تكن في فكرائي في الخاطر كافي^(٢٢) ، ولا خافين شيء^(٢٣) خصوصا قبائلكم تحققنا سيرتهم وافعالهم ، هذا ما لزم تعريفكم وسلم لنا على من عز عليكم كما منا العيال^(٢٤) يسلمون وانتم في امان الله وتوفيقه والسلام ، حرر ، ١٩ ربيع الاخر سنة ١٣٤٥هـ^(٢٥) .

فيما يتضح من الرسالة السابقة تبادل المراسلات بين امير عسير ، ابن عسكر ، والفقيه علي بن صالح ، كما ان لدى الباحث وثائق اخرى ، رسائل من علي بن صالح الى امراء في عهد الملك عبدالعزيز ، طيب الله ثراه ، وستجد بعضها ضمن الملاحق بأخر هذا البحث .

أما المراسلات بين بعض افراد اسر الفقهاء وبين القضاء في مدينة النماص ، فكذلك يوجد هناك العديد من الرسائل المتبادلة بين قضاة النماص وبين علي بن صالح بن حسن السابق الذكر وسوف ونورد بعضها في متن البحث في حين اننا سوف نورد نماذج اخرى في الملاحق المذيلة بنهاية هذه الدراسة ففي رسالة من قاضي بن شهر وبني عمرو ، الشيخ عثمان بن عبدالعزيز بن ركبان الى السيد علي بن صالح بن حسن قال فيها :

(بسم الله الرحمن الرحيم ، من عثمان بن عبدالعزيز ابن ركبان الى حضرة الاخ المكرم والمحب المقدم السيد علي بن حسن ، حسن الله اعماله وسدده في اقواله وافعاله أمين ، بعد السلام وفائق الاحترام ، على الدوام ادام الله علينا وعليكم سوايغ النعم ، وصرف عنا وعنكم حلول النقم ، وان تفضلتم بالسؤال عن محبتكم فهو بحمد الله بخير وعافية ، ونعم من المولى الكريم مترادفة وافية ، ولانسأل الا عن صحتكم واستقامة احوالكم اسمعنا الله عنكم ما تطيب به النفوس ، وادخلنا وانتم جنة الفردوس ثم الداعي لرقمه وتحريره ونقشه وتسطيره اني لما تلوت محرركم الشريف وخطابكم المنبئ عن ما استغربته بشأن المكيال الذي لم تجر العادقه ، وصار فيه الجور عن المعيار الشرعي ، فاعلم يا محب ان هذا طريق العدل والانصاف ، اذا كان المكيال واحدا مقررا في الجهة واما الجور والظلم الذي ورد فيه الوعيد الشديد والنهي الاكيد بنص القرآن والسنة فهو بخس المكاييل والموازين ، وهو ان يكون للانسان مكيالان ، يكيل باحدهما اذا باع ويكتال بالآخر اذا اشترى يأخذ الحق اذا كان له بالزائد ويدفعه اذا كان عليه ناقص فهذا سبب نزول اية المططفين وغيرها ، واما اذا كان مكيال مقرر في جهة لا يزيد ولا يبخص فهذا عين الانصاف ، الذي لا يسوغ لاحد مخالفته واقتضاء نظرة ملكنا ايده الله ، واما الفطرة^(٢٦) وما يتعلق بها من الامور الدينية فتقدرها بالصاع النبوي ، واما الزكاة وما شبهها فتقع على الخراصة^(٢٧) إذا كان الخرص به فيقع الاستيفاء به ، واما الضرر كما ذكرت على اهل الإعسار من وجه فالمنافع من وجوه عديدة في أمور الدين والدنيا ..)

ثم ختم هذه الرسالة ببعض التوجيهات والنصائح فيما يخص مراعاة الله في السر والعلن ثم اهدى سلامه الى المرسل اليه مع تحريرها في شهر رجب عام ١٣٥٨ هـ ثم وقع تحت عبارة (محبكم قاضي بني شهرويني عمرو) .

وخلاصة القول ان اسر الفقهاء قد استوطنت اجزاء متفرقة من بلاد بني شهرويني عمرو ، ثم برز من افرادها من عمل في مجالات التعليم والوعظ والارشاد ، وممارسة القضاء ، بل كان في تلك الاسر من هاجر الى مدن اليمن والحجاز للاستزادة في التعليم وكان لبعضهم ايضا مراسلات مع مسؤولي الحكومة في كل من عسير وأبها خلال النصف الاخير من القرن الرابع عشر .

● الهوامش والتعليقات

(١) هناك بعض الابحاث القليلة التي قدمت عن منطقة عسير ، ومنها يحى ابراهيم الالمى . « رحلات في عسير ، نصوص ، انطباعات ، وصف مشاهدات (الناصر والتاريخ بدون) ، عبدالمعزم ابراهيم الجميحي . « الدراسة في المخلاف السليماني وعسير ١٣٢٦ - ١٣٤٩ هـ / ١٩٠٨ - ١٩٣٠ م » ، خميس ممشيط : دار جرش ، ١٩٨٧ م) : الجميحي ، « عسير خلال قرنين ، ١٢١٥ - ١٤٠٨ هـ / ١٨٠٠ - ١٩٨٨ م » ، (ابها : النادي الادبي ، ١٤١١ هـ / ١٩٩٠ م) ، فؤاد حمزة : في بلاد عسير ، ط٢ (الرياض مكتبة النصر الحديثة ، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م) ، محمود شلكر « شبه جزيرة العرب ، عسير » ، (بيروت : المكتب الاسلامي ، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م) ، علي احمد عسيري « عسير من ١٢٤٩ هـ / ١٨٣٣ م - ١٨٧٢ م » (ابها : النادي الادبي ، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٦ م ، عبدالله بن علي بن مسفر « السراج المنير في سيرة امراء عسير » ، (بيروت : مؤسسة الرسالة ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م) هاشم النعمي « تاريخ عسير في الماضي والحاضر » ... مؤسسة الطباعة والنشر ، بدون تاريخ)

(٢) الفقهاء : جمع فقيه وهو الرجل العالم بعلوم الشريعة ، والفقه في الاصل الفهم يقال اوتي فلانا فقهاً في الدين اي فهماً فيه ، قال الله عز وجل « ليتفقوا في الدين » اي ليكونوا علماء به ، انظر : لسان العرب ، لابن منظور ، كلمة (فقه) .

(٣) بلاد بني شهر وبني عمرو من القبائل العسيرية المنتسبة الى الحجرين الهنوء الازدي وتقع في الجزء الشمالي من منطقة عسير المعروفة في عصرنا الحالي ، فيحدها من الشمال بلاد بلقرن وشمران ، ومن الجنوب ابناء عمومته قبائل باللسمر ، ومن الشرق البوادي الممتدة الى بيشة وبلاد شهران ، ومن الغرب السهول الممتدة الى شواطئ البحر الاحمر .

(٤) محمد بن دهمان : برز حاكماً لقبائل بني شهر وبني عمرو خلال الفترة التي امتد فيها حكم الدولة السعودية الاولى الى عسير (١٢١٥ هـ / ١٨٠٠ م - ١٢٣٣ هـ / ١٨١٧ م) واثناء انتشار ميادى دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب في الجزء العسيري ، وهذا الرجل من عشيرة آل الصعدي احدى عشائر قبائل بالحارث ببلاد بني شهر ، الواقعة بمنطقة تنومه ، ولازال له احفاد يعيشون في تنومة الى وقتنا الحالي .

(٥) مقابلة مع القاضي عبدالرحمن بن علي بن عبدالله بن شيبان (احد احفاد اسرة آل شيبان) بالنعاص ، في تاريخ ١٤١٠ / ١ / ٢١ هـ ، مقابلة مع مصطفى بن عبدالهادي آل طه بقرية البردة ببلاد العوامر الشهرية في ١٤١١ / ٩ / ٢٤ هـ ، كل الاسماء ، الواردة بالمتن ، والخاصة بالمواقع الجغرافية ، انظر لها في المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية ، بلاد رجال الحجر لعمر غرامة العمري .

(٦) عبدالله بن محمد ابوداهش . « الحياة الفكرية والادبية في جنوبي البلاد السعودية ، ١٢٠٠ - ١٣٥١ هـ - ١٧٨٥ - ١٩٣٢ م » (ابها : النادي الادبي ، ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م) ص ٤٥ ، ٤٧ ، مقابلة مع القاضي عبدالرحمن بن علي عبدالله بن شيبان في النعاص ، بتاريخ ١٤١٠ / ١ / ٢١ هـ .

(٧) صورة من الاجازة محفوظة لدى الباحث برقم (٤٨٠) ، والاصل لدى السيد علي بن صالح بن عبدالرحمن بن حسن بقرية خميس العرق ببلاد بني شهر .

(٨) اشارت بعض المصادر الى هذا القاضي انه عندما ذهب الامير محمد بن عائض لغزو الحديدة عام ١٢٨٧ هـ / ١٨٧٠ م ، حدث ان انتهب بعض رجاله من عسير مكتبة الشيخ محمد بن عبدالله الزواك ، وقد اخذ اكثر الكتب الى الجهات الشمالية من منطقة عسير ، فارسل الشيخ الزواك رسالة الى قاضي بني شهر وبني عمرو الشيخ محمد بن صالح يستعطفه فيها ويطلب منه المساعدة في رد كتبه المنهوبة ، وبعد ايراد مقدمة لتلك الرسالة قال الزواك قصيدة طويلة منها الابيات الاتية :

محمد الزواك منسوب من
حليف القتي نسكسه لم يسزاحم
تحية ود في جناح الغمام
علي بعدد من نجد لغور التهائم

من المرتجي مـولاه ارحم راحم
الى الفضائل الفذ النبيل ابن صالح
واهدي اليه كلماء هب شمال
وبعد فقد واقفا الى كتابكم

وبعد عدة ابيلات يذكر فيها الزواك اتصالاته مع بعض قبائل عسير من شان رد كتيبه المنهوية ، وكيف استجاب له البعض في رد مالداهم ، قال عندئذ للقاضي ابن صالح في شان قبائل بني شهر .

فقبل لبني شهر مقاليه مشفق
علا م حبستم كتيبا بدياركم
فنحن انفس مسلمون ومالنا
فهبل لكم عزم بابراء ذمة
ومن غلها يساتي بما غل حاملا

عليهم ولا تخشى ملامتي لانهم
ولم تختشوا من موبقات المائم
حرام بنص ماليه مصادم
لسدى زمن الامكان قبل التخاصم
وصار له الخيران ضربا لازم

انظر الرسالة وقصيدة الزواك ، محمد بن يحيى بن زيارة . « ائمة اليمن بالقرن الرابع عشر » (اليمن : الدار اليمينية للنشر ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٤ م) ص ٣٢٣ - ٣٢٤ ، ايضا توجد مخطوطة متنوعة المادة العلمية وبدون عنوان من جمع ابراهيم بن محمد بن حسن الحفظي لدى الاستاذ علي بن الحسن الحفظي بابها ص ١٣٩ - ١٤٠ ، وصورة من المخطوطة لدى الباحث .

(٩) مقابلة مع القاضي عبدالرحمن بن علي بن عبدالله بن شيبان بمدينة النماص في ٢١/١/١٤١٠ هـ .

(١٠) الشيخ محمد بن مشرف ليس من اسر الفقهاء ، ويدعى محمد بن مشرف بن نازح القبيسي الشهري ، ولد عام ١٣٢٠ هـ ، بدا حياته العلمية في مدارس الكتاب ببلاد ببني شهر وبني عمرو ، ثم رحل الى ابي عريش ثم الى مدن اليمن ، بقي بعيدا عن وطنه حوالي خمس وعشرين سنة ، وبعدها رجع الى مسقط رأسه ليعمل بالتدريس والوعظ والإرشاد ، توفي في اواخر العقد الثامن من القرن الرابع عشر . لدى الباحث ترجمة لهذا الرجل ، كما لديه لعديد من المراسلات والخطب وبعض المخطوطات التي كتبها او كان يحتفظ بها اثناء حياته ، ولا زال اولاده واحفاده بقرية آل ابي قبيس بعشائر بني التيم ببلاد بني شهر .

(١١) علي بن صالح المقصود به ابن حس من اسر الفقهاء بقرية خميس العرق .

(١٢) صورة من الوثيقة محفوظة لدى الباحث تحت رقم (٢٨٢) اخذت من صورة اخرى لدى شيخ عشيرة آل زيدان ببلاد بني شهر .

(١٣) مقابلة مع مصطفى بن عبدالهادي آل طه بقرية البردة ، ببلاد العوامر الشهرية ، في ٢٤/٩/١٤١١ هـ .

(١٤) مقابلة الشيخ عبدالرحمن بن علي بن عبدالله بن شيبان بمدينة النماص بتاريخ ٢١/١/١٤١٠ هـ .

(١٥) مقابلة مع الشيخ عبدالرحمن بن شيبان في تاريخ ٢٠ و ٢١/١/١٤١٠ هـ .

(١٦) انظر . رياض عبد الحميد مراد . فهرس مخطوطات مكتبة القاضي عبدالرحمن بن شيبان الخاصة ، النماص ، المملكة العربية السعودية ، مجلة معهد المخطوطات العربية ، الكويت مج ٢٧ ، ج٢ ، رمضان ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م ص ٥٩٧ - ٦٠٥

(١٧) صورة من الوثيقة لدى الباحث ضمن وثائقه الخاصة تحت رقم (٤٦٨) ، الاصل لدى علي بن صالح بن حسن بقرية خميس العرق ببلاد بني شهر .

(١٨) صورة المنظومة كاملة لدى الباحث تحت رقم (٤٦٧) .

(١٩) الاربعاء (٢٠) عشاء (٢١) نحن .

(٢٢) اى لاتشفل بك فالذي لديك ولدينا من المشكلات كلف .

(٢٣) اى لاخفى عليه شيء .

(٢٤) اى كما من عندنا الاهل والاولاد .

(٢٥) صورة من الوثيقة لدى الباحث ضمن اوراقه الخاصة تحت رقم (٤٧٨) .

(٢٦) يقصد بذلك زكاة الفطر .

(٢٧) الخراصة هم جبة زكاة المزارع .

الملاحق

ملحق رقم (۱)

رسائل وردود في بعض المسائل الفقهية بين السيد علي بن صالح بن حسن ، بقرية خميس العرق ، وبين قاضي بني شهرويني عمرو بالنماص ، الشيخ عثمان بن عبد العزيز بن ركبان في شهري محرم وجمادى الاول من عامي ١٣٥٧هـ و ١٣٥٩هـ .

[illegible][illegible]

ملحق رقم (۲)

رسالة من السيد علي بن صالح بن حسن الى قاضي بني شهر وبني عمرو الشيخ عثمان بن عبدالعزيز ركبان حول مسألة فقهية في تقسيم ميراث لـ احد الاسري بلاد بني شهر ، في ٢٣ محرم سنة ١٣٥٧ هـ .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحصبة قايمة التاوية الشيخ النبيه عثمان ابي عبيد العفيف دام الباري سيرة ائيب السلام عليهم ورحمة
الله وبركاته مودعا
الصادر اليك بيان الورثة والموروثين وسبحان الباقي جل جلاله
هكك صالحي ودهيشد وخلف ابي وبنات اصل المسئلة اربعة اسهم لابن سهمين وكل بنت من البناتين سهم
ثم هكك مفرح وخلف ابي وبنت وزوجتين اصل المسئلة ثمانية اسهم للورثيم الشهد سهمهم يقسم بين الزو
جيتين والباقي يقسم ثلاثة اسهم بين الاخ واخت له سهمين واخته سهم
ثم هكك صالحي وخلف ابنتين وثلاث بنات وام وزوجه اصل المسئلة اربعة وعشرين سهمهم للام السدس
اربعة اسهم ولزوجه الشهد ثلاثة اسهم والباقي بين الاخوان واخواتهم يرجع لسبعة اسهم للولدين
الربعة اسهم من راسين وثلاث البنات ثلاثة اسهم لكل واحدة سهم
ثم هكك علي وخلف اخ وثلاث اخوات لاب واخنتين لام اصل المسئلة ثلاثة لابن لام ثلث مصفين
وثلاث الخمسة بنين وللاب الاخ سهمين وثلاث الاخوات ثلاثة كل بنتي سهم
ثم هكك عزيان وخلف ثلاث اخوات من الاخليف وجدة ام اب وعصبة رجل اصل المسئلة ستة اسهم
للاخوات الثلثان اربعة اسهم وللجدة السدس سهمهم وللصبرة السدس الباقي سهم وهذا ما تقرر بما لا
يهم الوارث والموروث ولو وقع عشرة لم تكن على خبر جبرها فدي شيئا اقامتها وصل الله وسلم على محمد واله
والشقة بآله عا ثم يا اخينا عثمان محم
احقر الورثي راجي عفو ربك

من وسعها بما لا يحصى
١٣٥٧
بسم الله الرحمن الرحيم
ما ذكره الاخ السيد صاحب القلعة العنبر فضيحه لامة فيه والله اعلم
١٦ (ص ٢٥٧)
عن زكي بن علي

ملحق رقم (٣)

رسالة من قاضي منطقة النماص الشيخ عبد الرحمن بن علي بن شيبان الى السيد صالح بن عبد الرحمن بن حسن ، بقرية خميس العرق ، يطلبه فيها الاستغاثة بالناس ووعظهم وارشادهم ، في تاريخ ١١/٤/١٣٨٣هـ .

بسم الله الرحمن الرحيم

حفظه الملك السيد صالح بن عبد الرحمن بن حسن ورضي
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته : بناء على طلب بعض
اهل جديتكم الاشراف بالاسمائه وعلى اوجه
الناس والبراءة الى الغيث وعلى امر الله به
به دعائه وعلى سنية الاستغاثة فانتم انتم
تعدون النكاح وترثونهم بايديكم اليه
امور الخير والتوزيع من المعاصي والشر
والاستغاثة وتعالى الله ان يرحم الله والبلد
ويقيم اهل الشر والفساد ولا يؤمنهم وترثهم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الكتاب الثاني		الكتاب الثالث	
١٠٠	١٠٠	١٠٠	١٠٠
١٠٠	١٠٠	١٠٠	١٠٠
١٠٠	١٠٠	١٠٠	١٠٠

الوضع

حفظه الملك السيد صالح بن عبد الرحمن بن حسن
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته : ولقد نجاء البنا رجل من اهل بيوتكم
بكرانه سرقة عليه ما طور ما عذرك والى عينيها انك لا تكلم
فاذا رايت ان تعفى الناس وتذكرهم بالله بما تراه ويدرك
الله وتبين حرة اموال الناس واعراضهم وروايتهم وتعالى الله
توكلنا واما لا يحبه ورضاه فلتعلم عبيدكم

بسم الله الرحمن الرحيم

وثائق من عسير خلال الحكم العثماني
(١٢٨٩هـ - ١٣٣٧هـ)

وثائق من عسير خلال الحكم العثماني* (١٢٨٩هـ - ١٣٣٧هـ)

كانت بلاد عسير في العهود الاسلامية الاولى تتبع إداريا الوالى الذى كان يمثل سياسة الخلفاء فى مدن الحجاز^(١) ، جرى عليها كما جرى على غيرها التعديل فى ظروف الاحداث السياسية التى شهدتها شبه الجزيرة العربية خلال القرون المتأخرة الماضية^(٢) . وكان لسلطين الدولة العثمانية نصيب المشاركة فى احداث شبه الجزيرة العربية خلال القرون التالية ، التى كانت تهدف للقضاء على دولة المماليك فى مصر عام ٩٢٣هـ / ١٥١٧م . حيث كانوا يسعون جاهدين للسيطرة على المدن الكبرى فى الحجاز واليمن ونجد والبحرين وغيرها . وكانت بلاد عسير الواقعة بين منطقتى الحجاز واليمن من أهداف حكام الدولة العثمانية ، فحاولت القوات العثمانية ، بقيادة محمد على باشا ، أن تخضع البلاد العسيرية لسيطرتها خلال النصف الأول من القرن الثالث عشر ، واستطاعت أن تحكم أهالى البلاد العسيرية لفترة مؤقتة ، لكن طبيعة العسيريين ، وجميع سكان الجزيرة العربية ، التى لا ترضى بأى قوة خارجية تحكم بلادهم فصارعوا وحاربوا السلطات العثمانية حتى أخرجوهم ورضوا بالأمانة المحلية التى كانت متمثلة فى أسرة آل عائض ، ولكن لم يكن الا لفترة قصيرة ريثما تعود الجيوش العثمانية الى بلاد عسیر فتسيطر عليها عام ١٢٨٩هـ وتقضى على بعض أمراء آل عائض ، الحاكمين للبلاد العسيرية ، ثم يستقر الحكم العثماني فى البلاد حوالى ثمان وأربعين سنة ، أى حتى عام ١٣٣٧هـ ، وبالتالى أقيم للحكومة العثمانية فى عسير ادارة أطلق عليها متصرفية ، وعلى القائم عليها اسم متصرف وأخذت مدينة أبها مقراً لتلك الادارة التى يتبع لها فى أنحاء بلاد عسیر ستة مراكز وهى : جيزان ومركزها صبيا ، ومحائل ، ومنطقة رجال المع ومركزها الشعبين ، وبلاد رجال الحجر ومركزها النماص ، وبلاد غامد وزهران ومركزها رعدان ، والقنفذة . وكل مركز من هذه المراكز يطلق عليه قائممقامية وجميعها تراجع المتصرف المقيم فى مدينة أبها ، وهوبالتالى يراجع الوالى العثماني المقيم فى اليمن أو الحجاز ، وأحيانا كان يراجع السلطان فى استنبول . وكل من المتصرف فى أبها ، أو من يتولى شئون تلك المراكز المتعددة فى عسیر كانوا

(*) مقبولة للنشر فى احد اعداد مجلة العرب القادمة

يسعون إلى التعاون مع شيوخ القبائل وأهل البلاد الأضليين من أجل استمرار حكمهم للبلاد ، وكان معهم عدد آخر من موظفي الدولة كالقضاة ، ورجال الشرطة والحرس ، وغيرهم ممن يساعد القائمين على الادارة سواء كان من المناطق الواقعة حول المراكز أو في مدينة أبها وما حولها .

وكون هذه الحقبة الزمنية التي حكم فيها العثمانيون بلاد عسير لازالت مجهولة للدارسين ، اللهم الا إشارات عابرة في بعض الكتب التي كتبت عن تاريخ هذه البلاد ، مع العلم أن تاريخ المنطقة في هذه الفترة يحتاج الى دراسة متعمقة وجادة يوضح فيها الجوانب السياسية والحضارية التي كان يعيشها أهل البلاد ، والمادة العلمية ليست بصعبة المثال ، فأغلب الوثائق والمستندات التي تساعد الباحث على اخراج بحثه متوفرة وموجودة سواء لدى بعض الأسر المحلية في بلاد عسير ، أو في دور الوثائق المختلفة سواء كانت في البلاد العربية ، كمصر وغيرها أو في البلاد الغربية ، كبريطانيا والمانيا وأمريكا . وبهذا فلا ينقصنا شيء الا الجد والمساهمة في كل ما يثرى تاريخ بلادنا ، وكل ما يحفظ لأجيالنا القادمة .

وفي هذه الدراسة سوف أورد بعض الوثائق الخاصة بفترة الحكم العثماني (١٢٨٩ - ١٣٢٧هـ) والتي استطعت العثور عليها من بعض الأسر المرموقة في المجتمع العسيري ، والتي يغلب عليها التنوع في الموضوعات ، وكذلك عدم التسلسل في السنوات التي مكثها العثمانيون في عسير ، وهاتان الخصلتان ربما يسبب ضعف وعدم تماسك للبحث ، ولكن لم يكن أمامي خيار أفضل من إيرادها بشكل متسلسل على أن أورد الأقدم فالأقدم دون مراعاة للموضوع ، أوللسنوات المتباعدة بين كل وثيقة وأخرى ، وكذلك الأماكن الجغرافية التي أشارت إليها كل وثيقة ، وعذري للقيام بهذا العمل هو : أنه لا يوجد لدى ما يستكمل الموضوع سواء فيما يخص التسلسل الزمني أو ما يخص موضوع معين ومحدد ، أيضا أثرت إخراج هذه الوثائق لأجل المساهمة في ذكر بعض الحقائق عن تاريخ فترة زمنية لازالت مجهولة في بلاد عسير ، وبالتالي لعلها تستثير همم بعض الباحثين لاضافة بعض الحقائق المهمة ، أو لتصحيح بعض الأخطاء التي وقعنا فيها ، أو للمساهمة بما ينفع ويفيد .

ففي الوثيقة الأولى نجد أنها مؤرخة في عام ١٢٩٥هـ ، أي بعد حوالي ست سنوات من سيطرة القوات العثمانية على عسير ، وهي عبارة عن منشور من المتصرف العثماني في عسير ، أحمد فيضى باشا (١٢٩٣هـ - ١٣٩٦هـ) الى أهالي رجال الملع يوصيهم فيها بضرورة احترام الشيخ أحمد الحفظي وقبول النصيحة منه^(٣) ، ونص هذا المنشور كالتالي : الى من يراه من أهالي رجال الملع كافة عامة المنهى إليكم انكم تعلمون أن الشيخ

أحمد أفندي الحفظى من العلماء الكرام يجب له الإكرام والإحترام وقبول النصيحة ، وأن وظائف مسجدهم بنظره على عادة آل الحفظى الأعلام فالاعلم والأرشد فالأرشد ، والمشهور أنه أعلمهم وأرشدهم ، ومن له عليه دعوى فى بقع أو عبید ، أو قد وردوهم الى الشرع الشريف ، ومن عصا الشريعة عاقبناه ، ومن تعرض له فى شيء أدبناه ، وكنا نعجل بعقوبة ناس قد استحقوها فأخربناها أيام حتى تعظم الحجة فاعتمدوا واحذروا من الخلاف^(٤) .

ويتضح من هذه الوثيقة أن متصرف بلاد عسیر كان حريصا على التقرب الى الشيخ أحمد الحفظى ، والسبب فى ذلك ربما يكون قد أوصى من قبل السلطان فى أستنبول ، وبخاصة عندما كان الشيخ أسيرا هناك ثم أطلق سراحه وعاد إلى مسقط رأسه فى عسیر عام ١٢٩٣هـ^(٥) . أيضا أن مكانة الشيخ أحمد عند أهالى عسیر لم تكن هينة ، وبالتالى اذا أستطاع المتصرف العثمانى كسب رضى الشيخ الحفظى فإنه بدون شك سينال المساعدة منه على ادارة البلاد العسيرية . كذلك يستشف من الوثيقة مدى الادراك من المتصرف العثمانى تجاه أسرة آل الحفظى كون أفرادها الأوائل كانوا من العلماء الأجلاء فى البلاد ، وبالتالى أوصى فى منشوره إلى قبول النصيحة واكرام واحترام الشيخ أحمد الحفظى ، ويظهر من قوله أيضا قوة نفوذه وسيطرته على البلاد حيث ذكر عبارات يهدد فيها من لا يسمع ولا يمتثل لما ورد فى ذلك المنشور .

وفى الوثيقة الثانية نجد رسالة من متصرف لواء عسیر عام ١٢١٣هـ الى قائمقام القنفذة والعاملين معه فى ادارة مركز القنفذة وما حولها يوضح لهم فيها عزل قائم المقام الاول وتعيين شخص اخر بدلا عنه ، ثم طلب من الشخص المعين ومن معه فى ادارته أن يعملوا بجد واخلاص فى المحافظة على ادارة مراكزهم والقيام بأعمالهم على الوجه المطلوب ، وحسبما رسمته لهم الدولة ، ونص الرسالة كالتالى : قد قره الامائل والأقران المنصوب بهذه الدفعة^(٦) فائمهقام قضاء القنفذة ذو العزة الشيخ فائز بك^(٧) ، ونائب القضاء ، ومفتيها زيد علمها ، وأعضاء المجلس والعلماء والمشائخ والوجوه ، والسائر جديدة مقاديرهم ، تحيطونا علما أنه بناء على عزل قائم مقام قضاء القنفذة الشيخ على بن فائز بك^(٨) صار نقل وتعيين البيك المومى إليه عوضا عنه بمقتضى أمر الولاية الجليلة ، فبناء عليه أيها المومى إليك يلزم تباشر لأداء وظائف المأمورية فى محورها اللائق بكمال الجد والاجتهاد ، ومزيد العفة والاستقامة والسداد ، وتستحصل اموال القضاء بوقتها وزمانها من أربابها ، والقاء انظار الدقة الدائمة ، والاعتناء فى محافظة الطرق واستحصال الأمن واستراحة^(٩) العمومية ، وعدم وقوع ما يخل

بالأمنية المحلية مع وقاية كافة^(١٠) الأهالى والرعية باقرار أحكام الشريعة والقوانين المنيفة المرعية توفيقا للحقانية حسب الوظائف المعنية الأساسية ، وامتنال الأوامر التى تصدر إليك من المتصرفية حسب النظام لوقوع حال وحركة غير مرضية من كافة^(١١) المماورين .. وانتم ايها النائب والمفتى والعلماء والمشائخ والوجوه المومى اليكم يكون منكم حسن الامتزاج والمعاشرة مع البيك المومى اليه والانتقان معه فى رؤية^(١٢) مصالح العباد والبلاد وكافة^(١٣) الامور والخصوصات الواقعة فى المحور المطلوب على منوالها الموافق للأحكام النظامية وابرار مآثر الخدمات الصادقة بخلاص العزم وصفاء النية ، وتستحصلوا الدعوات الخيرية لجانب مولانا السلطان الأعظم كما هو من الشروط الدينية ، وبذلك تحرر هذا البيورى^(١٤) من ديوان متصرفية^(١٥) لواء عسير المحمية فاليعتمد وبالله الاعتماد ، رجب ، ١٣١٣ هـ ، متصرف وقوماندان (قائد قوات لواء عسير ، فريق ، الختم^(١٦) .

ويظهر لنا فى هذه الوثيقة عدة أمور هى (١) أن مستوى اسلوبها وتناسق افكارها متوسط الحال ، لكنه يبدو على من كتبها عدم التمييز بين التاء المربوطة والتاء المفتوحة ، فنجده يميل فى أغلب الكلمات الى ايراد التاء المفتوحة مكان التاء المربوطة ، وهذا الخطأ شائع فى الوثائق العثمانية ، ايضا اورد بعض الكلمات التركية ضمن النص العربى ككلمة البيورى او قوماندان . (٢) يتضح فى مقدمة الرسالة انها لم تكن موجهة الى قائم المقام الجديد ولكنها ايضا تخص العاملين معه فى قضاء القنفذة ، ويلاحظ فى مقدمة الخطاب سرد نصائح وتوجيهات الى قائم المقام ، ثم اورد نصائح وأوامر إلى العاملين معه ، وكل النصائح التى ذكرها المتصرف تنص على العمل بجد وإخلاص فى المحافظة على أمن البلاد فى ناحيتهم ، وعلى التعاون فى انجاز سير الأمور على ما يرام (٣) يلاحظ أن الشيخ على بن فائز المعزول من القيام بقضاء القنفذة هو ابن الشيخ فائز بك الذى عين بدلا من ولده ، والعزل والتعيين لكل من الولد وابيه لم يكن من صلاحيات متصرف لواء عسير وإنما الأمر جاء من السلطان ، ولا ندرى ما هو السبب الذى جعل السلطان يعزل الشيخ على بن فائز ، وهل نقل الى منصب آخر أم لا ، فى حين أن فائز بك ربما كان يشغل مكان من قبل تعيينه بدلا من ولده والدليل كما ورد فى العبارة التى بالوثيقة « صار نقل وتعيين البيك المومى اليه عوضا عنه ، والمقصود بالمومى اليه أى الشيخ فائز بك .

والوثيقة الثالثة عبارة عن قرار تعيين لأحد مشائخ بنى شهر ليكون أحد ضباط الجيش العثمانى فى عسير ، وكان متصرف لواء عسير هو الذى أصدر هذا التعيين بناء على

تعليمات عليا من السلطان العثماني ، ونص الوثيقة كالتالي : لجناب الشيخ المكرم فائز بن غرم^(١٧) ، من مشائخ بني شهر المحترم ، سلمه الله تعالى . نعرفكم انه بموجب الأرادة السنية الصادرة من صاحب الخلافة العظمى ، وماذونيتي بتعيين ضباط للجيوش الاسلامية بلواء عسير . ونظرا لحسن خدمتكم وصداقتكم للدولة العلية ، فقد عيناكم ضابطا للجيش الاسلامي بمعاش خمسمائة قرش شهريا ، فيلزم عليكم المداومة على وظيفتكم وصداقتكم للحكومة السنية ، وتكونون تحت الطلب انتم وقبيلتكم عند اللزوم ، ويدفع لكم المعاش شهريا اعتبارا من ابتداء شهر اغسطس^(١٨) سنة ١٣٢٨ هـ ، ولذلك صار تحرير هذا البيور .. من طرفنا^(١٩) والسلام في نهاية شهر شعبان^(٢٠) سنة الثلاثين بعد الثلاثمائة والالف الهجرية ، على صاحبها افضل صلاة واتم تحية ، متصرف وقوماندان لواء عسير ، الختم^(٢١) .

ونلاحظ في هذا التعيين صورة من النظم الادارية التي كانت تطبقها القوات العثمانية في بلاد عسير ، فلم يكن رجال الجيش من العثمانيين فقط ، وانما قد يعين بعض افراد المجتمع العسيري في بعض المراكز الهامة في الجيش ، وخصوصا بعض شيوخ القبائل ، كما حدث مع الشيخ فائز بن غرم ، حتى يساهموا فيما قد يهدد أمن البلاد ، بل وينصحو افراد قبائلهم بالمشاركة الفعالة اذا لزم الأمر ، ويظهر ذلك واضحا من العبارة التي وردت في الوثيقة حول الاستعداد والمساهمة من الضباط المعين ورجال قبيلته حيث تنص « فيلزم عليكم المداومة على وظيفتكم وصداقتكم للحكومة السنية وتكونون تحت الطلب انتم وقبيلتكم عند اللزوم » . أيضا نلاحظ مستوى الدخل والراتب الشهري الذي كان يصرف لمن يعين على رتبة ضابط حيث كان خمسمائة قرش ، وهذه معلومة جيدة ، لكن لا نستطيع أن نخرج بصورة كاملة عن رواتب الجند ، والعاملين في ادارة المتصرفية في أبها أو في أحد المراكز الاخرى في عسير ، ولا ندرى هل الراتب الشهري الذي دفع لفائز بن غرم هو راتب معلوم لجميع الضباط ، أم أنه يختلف من ضابط لآخر حسب الأهمية والخدمة .

والوثيقة الرابعة عبارة عن صك عقد صدر من المحكمة الشرعية حول حضان تم بيعه الى الضابط فائز بن غرم العسيلي ، الذي مرمعنا في الوثيقة السابقة ، ونص هذه الوثيقة كالآتي : قد حضر مجلس الشرع الشريف الأنوار ، ومحفل الحكم المنيف الأزهر ، المنعقد بمحكمة شرعية مركز لواء عسير ، أجله الله تعالى ، لدى مولانا الحاكم الشرعي السيد عبدالله بشاوري أفندي^(٢٢) ، عمدة العلماء الكرام ، ونخبة الموالي العظام ، الموقع خطه وختمه في أعلاه ، دام فضله وسما علاه ، الحرمتان العاقلتان البالغتان أم المتوفى عبدالله بن مفضل^(٢٣) ، زهرة بنت عمير ، وزوجة المتوفى المرقوم

صالحة بنت منصور ، وقررتا وهما بحالة يصح ويعتبر منهما جميع تقاريرهما الشرعية وتصرفاتهما المرعية بحسن رضائهما بلا جبر منهما ولا اكراه ، قائلتان في تقريرهما بأنهما قد باعتا ماهو ملكهما وتحت تصرفهما الى حين صدور هذا العقد الشرعى وهو الحصان ، وذلك البيع الى الحاضر معهما بالمجلس الشرعى وهو ملازم الثراندرامة^(٢٤) فلئز افندى بن غرم بثمن قدره وبيانه الفين ومائة واحدى عشر قرش ، والشرط من كل معاش يسلم ذهبه عثمانى ، ومن نصف المعاش نصف ذهبه ، واخلتا بين البائع والمشتري ، وسلطاه على قبضة واسقط كل منهما عن الآخر حق دعوى الغبن والتغريز ، والقبول من الطرفين بقول البايعتين بعنا وقول المشتري شريت ، صريحا شرعيا باتا مرعيا خاليا من سائر الشروط المخلة بعقد البيع ، فصار الحصان المذكور ملكا من املاك المشتري المومى اليه ، فلئز افندى ، وحقا من جملة حقوقه ، لا يعارضه فيه معارض ولا ينازعه فيه منازع يتصرف به كيف يشاء وحسبما يختار تصرف الملاك فى املاكهم وذوى الحقوق فى حقوقهم ، وبعد القبض والاقباض من الطرفين ، والايجاب والقبول من العاقدين منهما بحسن الرضا بلا جبر ولا اكراه ، فقد لحقه التصديق الشرعى فى اليوم الثالث من شهر ربيع الاول سنة ثلاثين وثلاثمائة والف من هجرة النبى صلى الله عليه وسلم^(٢٥) .

ويستخلص من هذا العقد أنه وقع بالمحكمة الشرعية لكن لاندري هل هذه المحكمة فى مدينة ابها ، أى مقر المتصرفيه ، أم فى أحد المراكز التابعة فى عسير ، علما أنه ورد معنى عبارة المنعقد بمحكمة شرعية مركز لواء عسير وهذه العبارة قد تفيد أن مقر المحكمة فى ابها وقد تفيد ايضا انها فى احد المراكز الاخرى ولكن من المحتمل ان المحكمة فى مركز النماص ببلاد الحجر لان الملازم فائز افندي من تلك النواحي ولو عرفنا بعض الشيء عن قاضي المحكمة أو عن الأسماء التي وردت فى العقد لاستطعنا تحديد موقع المحكمة الصحيح ولكن الامر الذي لا نشك فيه انه كانت فى بلاد عسير محاكم عدة منها ماهو فى مقر المتصرفيه فى ابها ومنها ما هو فى المراكز التابعة للإدارة العامة ، يظهر على هذا العقد الوضوح وسلامته من العيوب الشرعية وصراحته لكل من البائع والمشتري كما يلاحظ استخدام بعض كلمات المدح والتفخيم للقاضي عندما وصفه بـ عمدة العلماء الكرام ونخبة الموالي العظام .. ومثل هذا الأسلوب يلاحظ فى كثير من الوثائق العثمانية ايضا يلاحظ ان المعاشات للموظفين فى عسير كانت احيانا تصرف كاملة وربما احيانا اخرى كانت تدفع على شكل اجزاء ويتضح من ذلك ماورد فى العقد ان يدفع المشتري نصف ذهبه عندما يستلم فقط نصف الراتب وذهبه كاملة اثناء استلامه معاشه كاملا . وفيما ورد فى العقد ان اسعار الخيول غالية

فلاحظ ان سعر الحصان الذي دار حوله الاتفاق والبيع والشراء كان (٢١١١) قرش وهذا سعر غالي اذا ما قارنه بدخل الملازم فائز افندي حيث ورد معنا في الوثيقة السابقة انه عين ضابطا بمرتب شهري قدره (٥٠٠) قرش ولكن فيما نعتقد ان الحصان الذي دار حوله البيع كان من النوعية الجيدة والا لم يكن سعره عاليا بهذه الصورة .

اما الوثيقة الخامسة فهي عبارة عن رسالة من بعض العسيرين الى متصرف لواء عسير يخبرونه فيها ان منشور السلطان حول إعلان الجهاد على المخالفين لدين الله قد وصلهم مع الشيخ فائز افندي السابق الذكر وانهم يؤيدون ذلك المنشور ويدنون بالولاء والطاعة لامر السلطان . ونص تلك الرسالة كالآتي : حضرة حضور جناب متصرف وقوماندان لواء عسير ، زيد قدره امين ، لا يخفاكم قد وصل الينا الضابط فائز افندي بالاعلان^(٢٦) الوارد من حضرة^(٢٧) الخلافة^(٢٨) العظماء المطبوع بالمطبعة العامة^(٢٩) بدار الخلافة الاسلامية^(٣٠) المؤرخ ٤ محرم^(٣١) سنة ١٣٣٣ هـ بإعلان الجهاد على انصار المخالفين لدين الله سبحانه وتعالى ، ورسوله ، فنقول هذا^(٣٢) حق واجب على كل ذي جسم وروح من المسلمين الحاضرين^(٣٣) والغائبين ، ونحن^(٣٤) في طاعة^(٣٥) الله ورسوله ، ثم في طاعة^(٣٦) السلطان^(٣٧) المعظم ، نصره الله امين ، ثم في طاعة^(٣٨) ولي امرنا متصرف وقوماندان لواء عسير ، مجدي باشا ، نصره الله امين ، فلجل حسن التنبيهات التامة^(٣٩) من المومي^(٤٠) اليه فائز افندي ، حررنا هذه^(٤١) الورقة الى حضرتكم والامر والعرفان لحضرة^(٤٢) من له الامر ، ربيع الاخر سنة ١٣٣٣ هـ^(٤٣) ثم وضع في اسفل الصفحة اربعة اختام غير واضحة ماعدا واحد منها اشار الى اسم عبدالله بن احمد ملحم^(٤٤) .

ونستشف من هذه الرسالة ان المتصرف المقيم بمدينة أبها هو حلقة الوصل بين الرعايا العسيرية وبين السلطة العليا المتمثلة في السلطان ومقر الخلافة في استنبول ، ثم ان ضباط الجيش هم من الافراد الذين يجسدون سياسة السلطان والولاة في الاقاليم والمناطق التي كانت تحت سيطرة القوات العثمانية . والمنشور الذي يتحدث عنه المرسلون للخطاب لم يصلنا ولا نعرف أي شيء عن المعلومات والأوامر التي وردت به ، ولكن نلاحظ من كلام الكتاب لهذه الرسالة أنه يدور حول محاربة من يحارب الله ورسوله ويسعى في الأرض بالفساد ، ولازلنا نفتقد الى التفاصيل حول من يكون أولئك المفسدون والمخالفون ومن هم أولئك البشر الذين أعلن الخليفة الجهاد عليهم ولن يتضح هذا الأمر الا بالعثور على ذلك الاعلان او بعض التفاصيل التي تبين الاجابة على هذه النقاط . ان دور المرسلين لهذه

الرسالة ليس الا اخبار المتصرف بمعرفتهم بذلك الاعلان ، ثم أنهم يؤيدونه ويناصرون الخليفة وجميع ولاية الامر في الدولة .

وفي هذه الوثيقة يتضح لنا عدم وضوح عن الوالي الذي كان يقيم في المتصرفية ببلاذ عسير ، حيث يذكر اسمه في الوثيقة التي بين ايدينا ، مجدي باشا ، في حين أن الكتب التي اרכת لهذه الفترة الزمنية ذكرت ان متصرف عسير من عام ١٢٢٢هـ - ١٢٢٧هـ كان محي الدين باشا^(٤٥) وهذا القول يجعلنا نشك في أن محي الدين باشا استمر في ولاية عسير خلال الفترة الزمنية المشار اليها في المراجع ، ولا يستبعد أنه تولى متصرفية بلاد عسير عام ١٢٢٢هـ ، ثم عزل عنها عام ١٢٢٣هـ ووضع بدلا منه مجدي باشا ، ثم أعيد الى منصبه في ما بعد ، أو أنه لم يتولى ادارة بلاد عسير إلا بعد عام ١٢٢٣هـ حيث أن الوثيقة أشارت بوضوح أن مجدي باشا كان متصرف بلاد عسير في اثناء كتابتها في ربيع الاخر عام ١٢٢٣هـ .

والوثيقة السادسة في صيغة رسالة من احد موظفي المتصرفية في مدينة أبها إلى قائد الجيوش التي كانت في ديار رجال الحجر^(٤٦) وما حولها يذكر فيها التهنية بعيد الاضحى ، ثم يخبره بأن معاشه ومن يعمل معه من الافراد سيصله قريبا ونص الرسالة كالآتي :
وعليكم يعود شريف السلام ورحمة الله وبركاته كتابك المكرم وصل وفهمناه وماذكرت^(٤٧) صار لدينا معلوم اولا نهني لكم بالعيد السعيد أعادة الله علينا وعليكم في حال نعيم نقبل عيونكم ونسلم علي افرادكم بكثير السلام ، ومن خصوص معاشكم ومعاش الافراد فهو في الصندوق من نصف معاش ، ولا بد اذا جاء احد من الافراد نسلمه ، هذا مالزم تعريضه وفي الحال الحاضر^(٤٨) مابه علم أو حوادث يجب رفعه إلى عندكم ودمتم والسلام ، في ١٨ ذي الحجة سنة ١٣٣٣هـ^(٤٩) .

يتضح من هذه الرسالة أنها من مسؤول في ادارة المتصرفية ومن المحتمل أن يكون القائم على الجوانب المالية ، حيث يخبر المرسل اليه بعض المعلومات الدقيقة عن الرواتب الشهرية له ولمن يعمل معه ، كما يظهر على اسلوب الرسالة عدم التكلف بين المرسل والمرسل اليه وانما من المحتمل ان يكون بين الاثنين علاقة صداقة حيث نلاحظ المرسل يهنيء المرسل اليه بالعيد ، ثم يورد عبارة نقبل عيونكم ومثل هذه العبارة لا تستخدم إلا في حالة الود والصداقة ، أو النسب والقربا ، وحيانا من موظف صغير لمن هو اعلا منه لكي يتلطف ويتقرب اليه .

وفي الوثيقة السابعة ابلاغ من متصرف بلاد عسير إلى أحد رجال المع يخبره فيه بتعيينه قاضيا ونص هذه الوثيقة كالآتي : لوكيل قاضي رجال المع الحسن افندي الحفظي ، الذي نعرفكم أنه انهينا الى مقام المشيخة الجليلة بتعيينكم قاضوية القضاء بمعاش الف قرش شهريا ، فقد نسب ذلك لدى المشيخة الجليلة يكون معلوم ٩ جمادى الاخر سنة ١٣٣٤ هـ متصرف وقوماندان عسير ، الختم (٥٠) .

الذى يفهم من هذا التعيين أن الحسن الحفظي كان وكيل قاضي رجال المع وبعد هذا التعيين صار قاضيا لكن لاندري هل بقي في محكمة مركز رجال المع أم أنه نقل إلى مكان آخر ايضا يستخلص من الوثيقة أن متصرف لواء عسير هو الذي يصدر قرار تعيين القضاة مع ابلاغ المحكمة العليا في مقر الخلافة ، ومن المحتمل أن القضاة كانوا يعينون في بلاد عسير

من قبل مركز القضاء الاعلى في مقر الخلافة حتى عهد متصرف لواء عسير سليمان شفيق باشا (١٣٢٦هـ - ١٣٣٠هـ) الذى يذكر انه كان يصدر قرار القضاة وتحديد رواتبهم في مدة ولايته (٥١) كما أن رواتب القضاة تختلف من قاضي لآخر فيلاحظ أن الراتب الموضع في هذه الوثيقة يقدر بالف قرش شهريا في حين نجد أن بعض المصادر تشير إلى رواتب بعض القضاة خلال الفترة التي نحن بصددھا حيث يبلغ الثلاثين والاربعين والخمسين جنيھا عثمانيا لكل شهر (٥٢) وهذا الاختلاف في نسبة الراتب ربما يعود الى سمعة ومكانة القاضي المعين في منصب القضاء وأحيانا على علاقته بالحاكم وكذلك بالرعية ، فالشيخ احمد الحفظي الذي ورد معنا في أول وثيقة في هذا البحث كان من مشاهير القضاة في بلاد عسير بل وكان له مكانة عند الحاكم والرعية على حد سواء .

وفي الوثيقتين الثامنة والتاسعة رسالتين من متصرف لواء عسير الى الشيخ يحيى بن حاضر ، شيخ قبيلة آل يزيد العسيرة ، ورجال قبيلته (٥٣) حول المحافظة على الأمن ومحاربة الفوضى أثناء اقامة سوقهم الأسبوعي ، بل والحرص على عدم اثاره البلبلة والفتن مع جيرانهم من العشائر الاخرى الذين لديهم أسواق أسبوعية خاصة بهم وأحيانا يكون مكان السوق واحدا ولكن الايام التي يقام فيها سوق كل قبيلة أو عشيرة يختلف من يوم لآخر ونص الرسالة الأولى : الى الشيخ يحيى بن حاضر وكافة عقال آل يزيد ، سلمهم الله ، بعد أن نفيدكم ان اثبتنا سوقكم بالسبت كما في السابق والغينا سوق بن حموض (٥٤) وامرناهم ان يجعلوا سوقهم اما بيوم الاحد والا بيوم الاربعاء (٥٥) فانتم الحذر ثم الحذر تعارضون احدا يسوق سوقكم منهم ، حيث هم في وجه الحكومة ، وانتم كذلك امنين اذا سوقتم سوقهم الذى سيفتحون قريبا .. يكون معلوم والسلام ، ٤ ، ربيع

الآخر ، ١٣٣٦ هـ متصرف وقوماندان لواء عسير المستقبل ، الختم^(٥٦) وفي الرسالة الثانية يخبر المتصرف بعسير شيخ آل يزيد على تغيير الشيخ ابن حموض لليوم الذي يتسوق فيه افراد قبائله إلى السوق فبدلا أن كان سوقهم يوم السبت أصبح يوم الاثنين ، ثم حذر من اثاره الفتن حول السوق ، ومن يغفل ذلك فسوف يكون عرضه للعقاب ، ونص تلك الرسالة كالآتي : الى الشيخ يحيى بن حاضر ، سلمه الله ، بعد السلام ، الذي نعرفكم انه وصل الينا الشيخ عبدالله بن محمد بن حموض وعقال قبيلته وبلغناهم بامرنا في خصوص الغاء سبتهم وان يجعلوا سوقهم بيوم الاثنين فامثلوا ذلك ، غير انهم طلبونا مساعدة بتركيب سبتهم هذا الوعد^(٥٧) لاغير لأجل يبلغون جميع اهالي قبيلتهم بامرنا هذا حيث ان قبيلتهم متفرقين^(٥٨) فلا يمكن اجتماعهم حسب المطلوب الا في السوق فساعدناهم بذلك وحذرناهم انه لايقع من احد ادنى سبب لأجل امنية سوقكم وراحة من يرد اليه وان حصل ذلك فجزاهم اول دفعة ثلاثة الاف ريال وعندما يتكرر يتعاقب عليهم الجزاء الشديد وانتم ايضا كذلك ان حصل من احد منكم ادنى تعرض او سبب لعدم امنية^(٥٩) سوقهم تجازون بمثل جزائهم ... وانتم حال يصل امرنا هذا اجرؤا التنبيهات اللازمة على قبيلتكم والحذر ثم الحذر المخالفة يكون معلوم والسلام ، ١٠ ربيع الآخر سنة ١٣٣٦ هـ متصرف وقوماندان عسير المستقبل الختم^(٦٠) .

يتبين لنا بعد البحث والاستقصاء سواء كان من الرسالتين السابقتين الذكر أو من بعض كبار السن في المنطقة أن منطقة الشعف التي تقع الى الجهة الجنوبية من مدينة أبها والممتدة الى القرعاء وتمنية كان يوجد بها سوقين أسبوعين إحداهما في قرية آل يزيد والخاص بالشيخ يحيى بن حاضر وافراد قبيلته والآخر في قرية ال قرع والخاص بالشيخ عبدالله بن محمد بن حموض وأفراد قبيلته ، وكلا السوقين كانا يقامان يوم السبت من كل أسبوع ، ولأقامتهما في منطقة واحدة وفي وقت واحد تدمر شيخ قبيلة آل يزيد من ذلك الوضع وامتد الخلاف بين الطرفين حتى وصل إلى متصرف لواء عسير ، فلم يكن على المتصرف إلا أن يكلف الشيخ ابن حموض على تغيير موعد سوقهم ، فأمثل الشيخ للأمر وغير سوقهم الأسبوعي إلى يوم الاثنين فعرف بأثنين ابن حموض إلى وقتنا الحالي ويلاحظ من نص الرسالتين أن المتصرف حذر من اثاره الفتن بين أهالي السوقين ، ومن يثير أي فوضى وما شابهها فإن عقابه سوف يكون شديد من قبل الحكومة . وبهذا نستخلص أن القبيلة التي أقامت السوق على ارضها هي المسئولة عن حمايته ، وهذه عادة عند العرب قديمة فالسوق سواء كان اسبوعيا أو شهريا أو حتى سنويا كان له من يحيمه وفي العادة أفراد

العشائر والقبائل التي يقام على ارضها ولم يكن السوق في القديم له هدف واحد وهو البيع والشراء وانما كان له اهداف عدة منها الوعظ والارشاد والفتاوي وتعليم الناس أمور دينهم ايضا التقابل والتعارف الاجتماعي بين افراد واجناس مختلفة وكذلك اذاعة الاخبار واعلانات اوامر الدولة والتعاميم مثل معاقبة المجرمين ، واقامة بعض الحدود كالقصاص وجلد الزناة وغيرها من الاهداف التي يصعب علينا حصرها في هذا المقام .

وفي الوثيقة العاشرة والاخيرة منشور من متصرف بلاد عسير إلى أهالي بللحمر وبللسمر يبلغهم فيه إلى أنه أمر الشيخ علي بن محمد وولده جرمان ^(٦١) على أن يقوموا باصلاح الأوضاع الادارية والسياسية في بلادهم ، ويطلب من أهالي تلك الاجزاء الانضباط والسمع والطاعة والمساعدة للمذكورين ، ونص ذلك المنشور كالآتي : إلى كافة من يراه من أهالي وعقال بللحمر وبللسمر سلمهم الله وبعد نعرفكم ان قد امرنا مدير ناحية بللسمر الشيخ علي بن محمد وولده جرمان باصلاح ما في اوساطهم ^(٦٢) من المسائل الحادثة واما جميع السوابق فتعلمون انها ممحوة فمن نكت منها شيء فجزأؤه ستة الاف ريال بموجب القرار والذمة التي صارت في طرف عموم قبائل عسير وشيخ يحتاجه المدير معه في الاصلاح ثم منع فيخبرنا المدير به ونجازيه فالحذر ثم الحذر من المخالفة ، يكون معلوم والسلام ، ١٤ جمادى الاول سنة ١٣٣٦هـ متصرف وقوماندان لواء عسير المستقبل ، الختم ^(٦٣) .

ويلاحظ ان المتصرف قد عين على بن محمد كمدير لنواحي بلاد بللسمر وفيما يبدو ان مركزه كان أعلى من مركز شيوخ القبائل الآخرين لاجل انه ذكر في آخر المنشور أن أي شيخ يحتاجه المدير الذي هو علي بن محمد في المساعدة والتعاون معه ثم يمتنع فسوف يعرض نفسه للعقاب من قبل المتصرف ، كما أن تعيين علي بن محمد وولده ليقوما بالاصلاح في بلاد بللسمر وبللحمر كانت ربما سياسة المتصرف في ان يجعل أبناء البلاد انفسهم ليصلحوا ما في ديارهم وبخاصة فيما يضبط البلاد تحت الادارة العثمانية علما بأن المنشور لم يفصل تلك الاصلاحات المرجوة ، ولكن الاحوال السياسية والادارية قد تكون من اهمها .

وخلاصة القول ان الغالب على الوثائق المستعرضة في هذه الدراسة انها تدور حول النواحي الادارية والاقتصادية والسياسية في البلاد العسيرية فمنها ما يتعلق بالمتصرفية العثمانية في مدينة ابها او ببعض قائممقاميات المتصرفية في بعض المراكز التابعة لها ، أو القضاء والقضاة وهيئة بعض الاحكام في المحاكم الشرعية او القوات العسكرية وبعض القائمين عليها في بلاد عسير مع الاشارة الى مقادير بعض الرواتب لبعض العاملين في القطاع العسكري .

ويلاحظ أن أغلب الذين وردت أسماؤهم في الوثائق السابقة الذكر من سكان بلاد عسير الأصليين وليسوا من الاتراك الذين قدموا مع القوات العثمانية الى البلاد . ومن مهمات المتصرفية في عسير انه لم تقصر اعمالها على مقر المتصرفية في مدينة ابها ومحولها وانما امتدت مسؤولياتها الى حل المشاكل التي تقع في الاطراف بين سكان القبائل والعشائر المختلفة في البلاد .

وباستعراضنا للوثائق نجد أنها مثلا تلقي بعض الظلال على القانون الذي كان مطبقا آنذاك في بلاد عسير وهو ليس قانونا وضعيا وانما الشريعة الاسلامية هي التي كانت تحكم بين المواطنين الى جانب اعتماد النظام الحاكم على بعض الشخصيات ذات الوزن وذات الثقل في المجتمعات المحلية لتعاونها في ادارة البلاد وخير مثال على هذا هو تعيين الشيخ احمد افندي الحفظي في مجال القضاء باعتباره عالما اوليا وباعتباره من اهالي عسير ثانيا وهو بهذه الصفة اقدر على التعامل مع اهله من غيره . كما تشير الوثيقة الثالثة الى تعيين لاحد مشائخ بني شهر ليكون ضابطا في الجيش العثماني في عسير وهذا مجال يشير الى استقطاب المواطنين في مجال عمل حيوي آخر والجدير بالاشارة ان المعين احد شيوخ القبائل ليكون تحت طلب الحكومة هو وقبلته عند اللزوم ، ولا شك ان شيوخ القبائل في وضع يستطيعون فيه اكثر من غيرهم على ضبط الامور وخدمة الدولة ، كما نستخلص ان نظام الحكم في الدولة العثمانية وفي البلاد العسيرية كان الى درجة ما نظاما مركزيا اذ رأينا في بعض الاوقات ومن خلال الوثائق المدرجة أنفا ، أن بعض القرارات كانت تصدر من السلطان العثماني مباشرة أو من المتصرف العثماني في عسير على ضوء تعليمات صادرة من أعلى .

● الهوامش والتعليقات

- ١ - اسم عسير كما نعرفه اليوم اسم حديث مع العلم أن لفظ كلمة عسير وردت في كتاب صفة جزيرة العرب للهمداني ، ولكن لم يقصد بهذه الكلمة إلا منطقة محدودة تشمل جزءا بسيطا من منطقة أبها وما حولها والمنطقة المعروفة حاليا باسم عسير كانت تعرف عند بعض المؤلفين الأوائل بأنها جزء من بلاد السراة ، وكلن يطلق على من يسكنها السريون ، وبخاصة الذين يسكنون المرتفعات الجبلية منهم وعدد آخر من أولئك المؤلفين يسمونها بمخلاف جرش وأحيانا أخرى كانوا يسمون كل ما يقع جنوب مكة المكرمة باسم اليمن دون التحديد .
- ٢ - للمزيد من التفصيلات عن الأحداث السياسية في شبه الجزيرة العربية خلال القرون الماضية انظر حسين بن غنم ، تاريخ نجد المعروف بروضه الأفكار والأفهام لمرتاد حال الأملم وتعداد غزوات ذوي الاسلام . تحقيق ناصر الدين الأسد (القاهرة ١٩٦١ م) عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم الدولة السعودية الأولى (القاهرة ١٩٦١ م) عثمان بن بشر ، عنوان المجد في تاريخ نجد (الرياض ، مكتبة الرياض الحديثة تاريخ النشر غير مذكور) صادق عبد الوهي ، علاقات الدولة السعودية الأولى مع دول شرق الجزيرة ، عمان - ساحل عمان - قطر - البحرين ، ١٧٥٠ - ١٨٢٠ م (القاهرة ، ١٩٧٢ م) .
- ٣ - الشيخ أحمد الحفظي أحد افراد أسرة الحفافظية التي استوطنت بلاد المع منذ عدة قرون والتي يشهد لافرادها بسعة العلم والمعرفة وهذا الشيخ الذي نحن بصده في هذا البحث يعتبر من مشاهير هذه الأسرة علماء وأدباء وقد عاصر امارة آل علنض في بلاد عسير (١٢٤٩ هـ - ١٢٨٩ هـ) فكان قاضي القضاة في عهدهم ، ثم عاصر ايضا دخول القوات العثمانية الى المنطقة العسيرية فأخذ من ضمن الاسرى العسيريين حتى قدم بهم على السلطان العثماني في استنبول عام ١٢٨٩ هـ فآلقي خطبة بليغة امام السلطان العثماني ، عبدالعزيز محمود ، ذكر له مافعلت القوات العثمانية بالبلاد العسيرية وما عانى هو ومن معه في الاسر من سوء معاملة من جلبهم من بلاد عسير الى تركيا واشياء أخرى ذكرها في تلك الخطبة فلم يكن على السلطان عبدالعزيز إلا الترحيب به ومن معه ، ثم اباقهم في تركيا الى عام ١٢٩٣ هـ ثم عفا عنهم وسمح لهم بالعودة الى اوطانهم في بلاد عسير فعاد الشيخ أحمد في تلك السنة التي تولى فيها أحمد فيضي باشا متصرفيه بلاد عسير للمزيد من المعلومات عن اسرة الحفافظية وعن خطبة الشيخ أحمد الحفظي امام السلطان انظر عبدالمنعم ابن زاهيم الجميعي ، عسير خلال قرنين ، ١٢١٥ - ١٤٠٨ - ١٨٠٠ - ١٩٨٨ م (ندى أبها الأدبي ١٤١١ هـ / ١٩٩٠ م) ص ٩٨ - ١٠٥ محمد بن عبدالله آل زلفه دراسات من تاريخ عسير الحديث (الرياض ، مطابع الشريف ، ١٤١٢ هـ / ١٩٩١ م) ص ١١١ - ١٣٠ .
- ٤ - صورة من الوثيقة ضمن أوراق الباحث تحت رقم (٦٢٤) حصل عليها من صورة أخرى لدى مدير ادارة التعليم برجال المع الأستاذ عبد الخالق الحفظي .
- ٥ - انظر ملاحظة (٣) في الهوامش والتعليقات
- ٦ - عبارة غير مفهومة ولكن ربما تكون عبارة تمجيد مألوفة في الرسائل والخطب العثمانية .
- ٧ - فافز بك من افراد اسرة العسايلة القاطنة بالنماص من بلاد بني شهر
- ٨ - ابن فافز بك السابق الذكر
- ٩ - في الاصل استراحت
- ١٠ - في الاصل كانت
- ١١ - وردت في الاصل كانت
- ١٢ - في الاصل رويت
- ١٣ - في الاصل كانت
- ١٤ - اي هذا الخطب
- ١٥ - في الاصل متصرفيت
- ١٦ - صورة من الوثيقة لدى الباحث برقم (٢٧٠)
- ١٧ - أحد افراد أسرة العسايلة بالنماص .
- ١٨ - في الاصل اغستوس

- ١٩- وريت في الاصل منطرقنا
- ٢٠- ذكر في الوثيقة في مسلخ شهر شعبان
- ٢١- مصدر الوثيقة الاستاذ علي محمد فلز بالتمام وصورتها ضمن اوراق الباحث تحت رقم (١٩٠)
- ٢٢- لم استطع العثور على ترجمة لهذا القضي .
- ٢٣- لا نملك ترجمة لهذا المتو في
- ٢٤- الثرائمة من القوات العسكرية التي كانت في منطقة عسير اثناء الحكم العثماني ومن وظائفها المحافظة على الاستقرار المحلي في المنطقة
- ٢٥- صورة من الوثيقة ضمن اوراق الباحث تحت رقم (١٧١)
- ٢٦- في الاصل بلاعلان
- ٢٧- وريت في الوثيقة حضرت
- ٢٨- في الاصل الخلافت
- ٢٩- في الاصل بالمطبعات العاصرت
- ٣٠- في الاصل الخلافت الاسلامية
- ٣١- في الاصل محر الحرام
- ٣٢- وريت في الاصل هذا
- ٣٣- في الاصل الحافظين
- ٣٤- وريت في الاصل وهن
- ٣٥- في الاصل طاعت
- ٣٦- في الاصل طاعت
- ٣٧- في الاصل الصلطان
- ٣٨- في الاصل طاعت
- ٣٩- في الاصل انتبيهات اقامه
- ٤٠- وريت في الاصل الموما
- ٤١- في الاصل هذا
- ٤٢- في الاصل لحضرت
- ٤٣- صورة من الوثيقة ضمن اوراق الباحث برقم (٢٥١)
- ٤٤- لم نستطع العثور على اي معلومات عن هذا الشخص .
- ٤٥- انظر محمد العقيلي ، تاريخ المخلاف السليماني ط٢ (الرياض ، دار اليمامة ، ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م) ج ١ ص ٥٦٣ وما بعدها
- عبدالمعزم الجميبي ، عسير خلال قرنين ، ص ٥ ، على احمد عمر عسيري ابها في التاريخ والادب (نادي ابها الادبي ، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م) : ص ٦٨ وما بعدها .
- ٤٦- بلاد الحجر هي منطقة بللحمر وبللسمر وبنو شهر وبنو عمرو .
- ٤٧- في الاصل وذكر تو
- ٤٨- وريت في الوثيقة الحافظ .
- ٤٩- صورة من الرسالة لدى الباحث تحت رقم (٢٦٢) .
- ٥٠- صورة من الوثيقة لدى الباحث برقم (٦٢١) ومصدرها من الاستاذ عبدالحق المظلي بمنطقة رجال المبع .
- ٥١- انظر مذكرات سليمان شطيق باشا (متصرف عسير) جمع محمد بن احمد العقيلي (نادي ابها الادبي ، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٤م) ص ٤٥ وما بعدها .
- ٥٢- المصدر نفسه ، ص ٤٥ .
- ٥٣- آل يزيد قبيلة صغيرة ضمن قبيلة بني مفيد العسيرة ويستوطنون في الجهة الغربية من الطريق الوصلة ما بين مدينة ابها ومنقره القرعاء .
- ٥٤- ابن حموض : هو الشيخ عبدالله بن محمد بن حموض ، الذي كان شيخا لعشيرة بني مالك الشهرانية والقاطنة في منطقة الشعف والمعروفة قديما بشعف راسه . والقرى التابعة لتلك العشيرة هي : آل ينفع دار عثمان ، القارية ، آل قُرُغ (وهذه القرية لا زال بها سوق ابن حموض إلى وقتنا الحالي) و آل فرحان والمعملة و آل دهمش والشرحة مقابلة مع الاستاذ عبدالرحمن بن عبدالله بن علي بن حموض في مدينة ابها بتاريخ ١١/٠١/١٤١٧هـ
- ٥٥- في الاصل الربوع .

- ٥٦ - صورة من الرسالة لدى الباحث برقم (٤٠٠)
- ٥٧ - أي ذلك الأسبوع
- ٥٨ - ورد في الأصل كلمة متشتتين وهي تعني كلمة متفرقتين
- ٥٩ - في الأصل امنيت
- ٦٠ - صورة من الرسالة ضمن أوراق الباحث تحت رقم (٤٠٠)
- ٦١ - علي بن محمد وولده جرمان شيوخ مشايخ قبائل بللسمر خلال الحكم العثماني وفي عهد الملك عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل سعود .
- ٦٢ - أي في دياركم .
- ٦٣ - صورة من الوثيقة لدى الباحث برقم (٣٢٩) وأصلها لدى طراد بن جرمان الأسمرى بمدينة أبها .

الملاحق

ملحق رقم (١)

ترجمة النص رقم (٧) *

فائز افندي موظف ..

مرتبته الشهري ٣٠٠ قرش

تاريخ مباشرة الوظيفة ١ اغسطس ١٣١٤هـ

تاريخ انفصاله عن الوظيفة ١٣١٥هـ في ٣٠ سبتمبر

عين فائز بن غرم من أهالي القرية بقبيلة الكلازمة موظف اثبات بقضاء بني شهر وذلك في الاول من اغسطس من عام ١٣١٤هـ بمعاش مقداره ثلاثمائة قرش وفصله كان في نهاية ايلول (سبتمبر سنة ١٣١٥هـ ثم وضع على نهاية الورقة (١٤) طابعا و (٧) اختام قائمقام قضاء بني شهر .

اندرماني قايماق

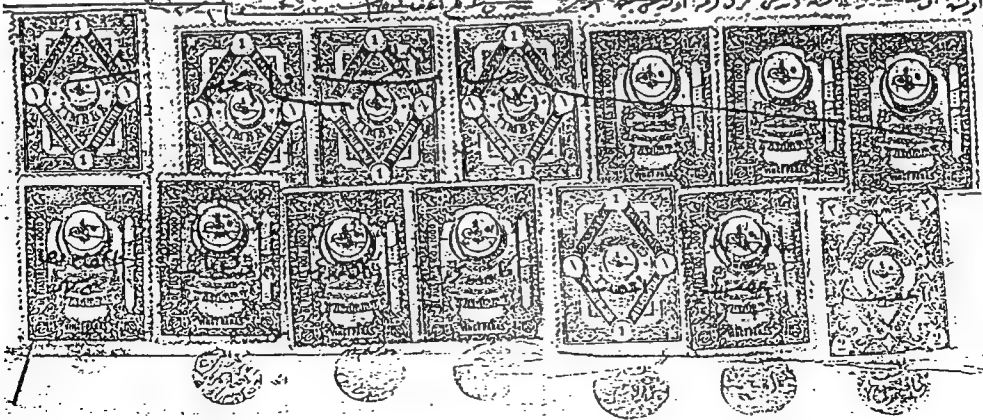
انفصال

موظف

شهر

نسخ

ي شرف قضاة اندرمانلي كلاً من قاضي اهل قرية اهاكسند قايماق غرم اذ في مذكرة في اوجوز غورمه معتم اوجوز اوده ديت سركي غورن
نسخ اولوز ديت سركي غورن حيد اوجوز ديت سركي اهل قرية اهاكسند قايماق غرم اذ في مذكرة في اوجوز غورمه معتم اوجوز اوده ديت سركي غورن
سنة اولوز اوده ديت سركي غورن حيد اوجوز ديت سركي اهل قرية اهاكسند قايماق غرم اذ في مذكرة في اوجوز غورمه معتم اوجوز اوده ديت سركي غورن



* وثيقة توضح تاريخ تعيين ثم فصل احد موظفي الحكومة العثمانية في عسير خلال عامي ١٣١٤هـ / ١٣١٥هـ

ملحق رقم (۲)

ترجمة النص : *

سلمت إلى دائرة المعارف مضبطة الفئات المذكورة بصدد رواجها وتداولها بين الناس بحساب الريال والعشرة قروش اضافة الى الفئات المذكورة بحساب الوجه السابق طبقا .. والخاصة بالحيوانات المتنوعة وذلك خلال شهر مارس من عام ١٣٢١ هـ .
وكيل قائمقام بني شهر .

[illegible]

* سند استلام لبعض مقادير الزكاة في بلاد بني شهر عام ١٣٢١هـ

ملحق رقم (٣)

والله اعلم
بما فيه
السلام
والرحمة
والبركات

الحمد لله الذي جعله

* ولله عود عظيم فينا سلام ورحمة الله وبركاته ونعمته وصيا ورضا لله لنا بكم صلواتنا وما ذكرته
صالح الدنيا ما هم إلا ببارك الله باليد السعيد عود وولجته اعاده الله علينا وعليكم بالسلامة آمين وأعوذ بالله
اعدام عينا في ذوق طوبى والاكرام تذكر يا محبنا في حيرت القدر فنحن انه بسنة حبه عثمانى ولما
من قيمته اربع حبه في الحزن فتولد زائد حسبنا منك فلاكن ما تحتاج عليه ونحن يتبعنا عنه والى
احتجاليه فلا بد من ذلك جبر لك ونسبنا الذي في حين كنهه رو سلم عليك بأفندي
وسلم لنا على زواجك بآفت سلام ورت في حفظ الله لك فاسلم

بإذن الأمير جباري جباري

سأوه



الحمد لله الذي جعله
السلام والرحمة
والبركات
والله اعلم
بما فيه
السلام
والرحمة
والبركات

٢٢٨ - ٢٢٩

ی شهر فضی قاضیانی دکانه *

فصل پنجم در بیان فائزیه غریب افق بجز غرضه معانی بی شکر اندازد در مدح آنجا که شکر
اعتقوسی انداخته ایمه فائزیه و ایجاب آید به یور لکسی بواجم بدیهه و بطبع
افقش و طبع شده استخوانی و دره ایهاک معاندن توفیقان اجرا احوالی ترمیم اولو
حسن و صف و شکرانی



سيفتہ ۱، عرصہ ۷۷

[illegible]

سید علی حسینی



ترجمة نص الجزء الاعلى :

إلى وكيل قضاء بني شهر في ٣١ تموز (يوليو) ١٣٢٨ هـ

لقد عين فائز بن غرم من مشايخ قضائكم بدء من شهر أغسطس على رتبته الملازم ثاني بحرس بني شهر بمعاش مقداره خمسمائة قرش كما يسلم اليه الأمر الموجب بذلك ويوصي باستخدامه في وظيفته وعدم اجراء أي توقيعات من المشار اليه (متصرف وقائد عسير) .

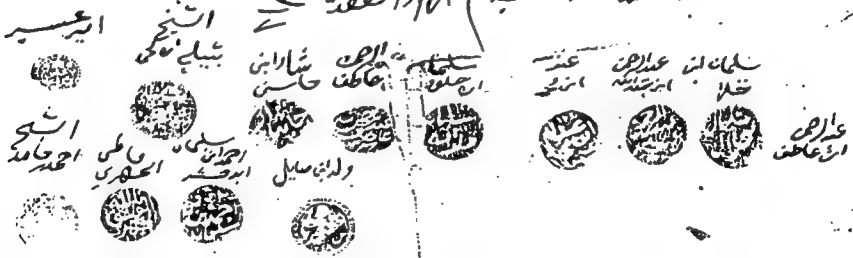
نص الجزء الثاني :

تم قيد المومي اليه بقلم المالية بتاريخ الأول من اغسطس سنة ١٣٢٨هـ في دفتر الوقوعات وأصبح من اللازم مباشرة العمل اعتبارا من التاريخ المذكور وقد ... يحفظ هذه المكاتبة برفقة كتابكم .

* خطاب تعيين احد رجال قبيلة بني شهر على رتبة ملازم ثاني في قضاء النعاص عام ١٣٢٨هـ

ملحق رقم (٥)

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
 يعلم الواقف على هذه القاعة والنظر إليها أنه صلح بلخاري وعموم عسيرة فيما وقع من عسيرة ومالك بن محمد
 من العسيرة على بلخاري بسبب امر الزنك وما التراضى بين الطرفين ومدر بلخاري بعين مالهم والابق
 لهم عن عسيرة واتباعهم لادعوا لاطلبه وانقطعت النزاع والغيث فيمات ما وقع سبب الاول من اليوم
 الريع القيم وذاك لا تظهر مشايخ وعقالات طرفين في مجلس الأريحيين عسيرة ور جعفر
 بلخاري والمعلم بني شهر حالهم حال عسيرة واتباعهم في أمرهم ونزويهم علما عليه أو يلزم الباقين
 والقبول من بني شهر فيما حوت هذه القاعة الشيخ سبيد والي محمد بن زيد والشيخ غبار بن عاظم
 والشيخ عبد الله بن فراج والشيخ مشار بن حاسن والشيخ زارع بن سعد ون يشب في نشيرهم
 من رفاقتهم والقبول من عسيرة في هذا الصلح من بني شهر اهل الخيف ومن عسيرة اهل مقصير ومن ربيعة
 ور فيه ال عالمي ومن بني مالك الخاني وهم قبل في خصوص هذا المانه أو انه خال الشاهد بن
 و صدق الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم



* وثيقة صلح بين بعض العشائر العسيرية في اواخر الحكم العثماني في عسيرة عام ١٣٢٧هـ

بسم الله الرحمن الرحيم
 * حدود الواعير في تزامنه والسوق من دوقه الى ابو عريش وسوا حلا
 من هرت ولاية مكة مرشاد دوقه اقباليه المتابعين وزيد ومرسا
 لبي زيد والمرقا القنفذه وسيله حمايه وحلي ولبرفا البركة والقنفذه والمرقا
 الشقيق ومرسا الجافزه المرقا حيران هادي حلت المرقي البحرية
 ارتباط القنفذه ومجال حوصلا والوعريش
 ٢) ولاية العموم من اعمال الواعير
 حدود الواعير من الجبل من الجنوب طرزا من الشمال من هرت من اعمالها عامه
 ومن من الشرقه بيشه وسيله والحكم وما يشعه ثلاثة قضايا ابرا وقضائين هرت دوقه
 عامه ونواحيها
 ٣) تزامنه ويجعل سبعة مركزين كل مركز له مقدمه وسيله وبيت مال وحاميه
 ان الزمام المذووظهم اسبه والاشبه من بيت المال دون المصالح التي تخص من الميثا
 البحرية
 ٤) الميين المذكوره من اعمال الواعير واستيل الادريسي على احدث من البرك الى حيران مقدمه
 القنفذه وتوابعها بقيت بيد الزواه القنفذه وانفصلت في ولايت مكة عقب الدوله
 الثانيه

ملحق رقم (٧)

* بيان اشخاص قبائل قضاء القنفذة من زعماء اميرهم محمد بن علي
 * زبير اميرهم ابن مبرور
 دوقه المشايخ اميرهم شاذ
 ابن عيسى اميرهم ابن عويضة واسميت
 صبي اميرهم محمد ابن موسى ابن المدرع
 اشرف لحبه ابن مبارك
 اشرف لبحاليه اميرهم ياسين
 ابن يعل اهل يسه اميرهم بطلي ابو حجه عطله
 بلعير اميرهم علي بن عيسى وعمر بن عيسى
 وابو حجه وابن فارس
 علي بن عيسى ابنهم ابن شاذ واهما هي وابن لطيفه وابن عجي
 تاده ابنه عليه المينا اميرهم جابر ابن جابر الصلي
 بن بحير اميرهم علي ابن سعد ودليل
 بن زرق اميرهم ابن وهامه وابن اعماره
 ابن عتشر عاتق بن علي بن عيسى بن عيسى بن درويش
 ابن سليمان وعماره وبلحارث رطلان ابن عبد الله وصبي ابن عيسى وولد بن

* بيان باسماء بعض قبائل وشيوخ قضاء القنفذة في فترة الحكم العثماني لبلاد عسير .

ملاحج من حياة الأمن والاستقرار

في عسير في عهد الملك عبدالعزيز

ملاح من حياة الأمن والاستقرار * في عسير في عهد الملك عبد العزيز

من يتابع تاريخ عسير - منذ العصور المبكرة للدولة الإسلامية - يجد أن تدوين تاريخ هذه المنطقة محاط بالغموض ، خصوصا إذا رجعنا الى فترة صدر الاسلام ، وعهود خلفاء بني أمية وبني العباس ، وقيام الدويلات الإسلامية المستقلة في اجزاء عديدة من العالم الإسلامي ، والسبب الرئيس الذي يحتمل ان يكون ذا اثر في عدم تدوين تاريخ منطقة عسير في القرون الإسلامية المبكرة هو صعوبة تضاريس هذه المنطقة وهذا السبب بالتأكيد هو الذي جعلها منعزلة عن المراكز الحضارية في شبه الجزيرة العربية وبالتالي انتشر الجهل ، وعدم الاهتمام بالقراءة والكتابة ، ناهيك عن بعد المهتمين بالتدوين في تلك الازمان ، فلم يكن لهم طريق الى بلاد عسير ، وإنما كان أكثر تجمعهم في مدن العراق والشام والحجاز وغيرها من المراكز الحضارية في العالم الإسلامي .

تاريخ عسير في فترة الضعف والانحيار في العالم الإسلامي - خلال القرون الإسلامية المختلفة - لم يكن معروفا واكثر ما نجده عن تراث هذه المنطقة هو ما تم جمعه وتدوينه في بعض الدراسات القليلة التي ركزت على بعض جوانب الحياة في البلاد العسيرية ، منذ امتداد نفوذ الدولة السعودية اليها في منتصف العقد الثاني من القرن الثالث عشر الهجري^(١) حيث نرى ان الحكم في منطقة عسير قبل ذلك التاريخ غير ثابت أو مستقر تحت سلطة أحد من الحكومات ، التي كانت في شبه الجزيرة العربية ، أو في الشام أو العراق أو مصر ، وإنما الفوضى والاضطراب كانا المسيطران على جميع أرجاء البلاد ، ولكن بعد عام ١٢١٥هـ / ١٨٠٠م دخلت البلاد العسيرية تحت لواء الدولة السعودية الاولى ، واستمرت حتى عام ١٢٣٢هـ - ١٨١٧م ، بعدها جاء محمد علي باشا مع جيوش عثمانية ففضى على حكام الدولة السعودية الاولى ثم سيطر على اجزاء عديدة في شبه الجزيرة العربية من ضمنها البلاد العسيرية الا ان الامراء المحليين بمنطقة عسير ناهضوا الجيوش

* نشرات في مجلة العرب ، ج ١ ، س (٢٧) رجب وشعبان ، ١٤١٢هـ - ٢٧ - ١٩٩٢م ص ٢٧ - ٤٤

العثمانية وطردوها ، ثم برز من أولئك الامراء عائض بن مرعي وولده محمد بن عائض فحكموا البلاد من ١٢٤٩هـ / ١٨٣٣م إلى ١٢٨٩هـ / ١٨٧٢م بعدها مد العثمانيون حكمهم على اجزاء عديدة من شبه الجزيرة وكان من تلك الاجزاء منطقة عسير ، التي بقيت تحت الحكم العثماني من عام ١٢٨٩هـ / ١٨٧٢م إلى ١٣٣٨هـ / ١٩١٩م ، أي ما يقارب خمسين سنة ، حتى جاء الملك عبدالعزيز ابن عبد الرحمن آل سعود - طيب الله ثراه - فوحد اجزاء المملكة العربية السعودية ، وصارت عسير من ذلك الوقت جزءاً لا يتجزأ من المملكة (٢) .

ولأن هذا البحث مركز على أوضاع الأمن والاستقرار في بلاد عسير قبيل حكم الملك عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل سعود وأثناء ذلك الحكم سوف نناقش أوضاع البلاد الأمنية واستقرارها من عهد الأمير عائض بن مرعي ، ١٢٤٩هـ - ١٨٣٣م حتى السنوات الأخيرة من حكم الملك عبدالعزيز لنرى وجه المقارنة بين عهد الملك عبدالعزيز والعهد السابقه لزمناه .

لقد كانت هناك ملامح عامة للوضع السياسي والأمني في البلاد ، قبل ضمها إلى سلطان الإمام عبدالعزيز فكانت الشريعة الاسلامية هي القانون السائد في البلاد ، لكن العيب هو التهاون في تطبيقها من وقت لآخر ، أيضا وضع القبائل ونفوذ الشيوخ القبليين كان هو المسيطر على فكر كل مواطن ، فلم يكن هناك ولاء عام للحكومة أو السلطة المركزية مهما كان نوعها ، ثم إن السلطة الحكومية نفسها كانت محدودة النفوذ والسيطرة ، فلا تراها تهتم إلا بمقر الامارة وما حولها ، في حين تركت أوضاع الامن وما شابهه في الاجزاء الداخلية من البلاد إلى شيوخ القبائل وأعيانها فكان أولئك الشيوخ ، في اغلب الاحيان ، هم الذين ينفذون العقوبات على المجرمين ومرتكبي الجرائم في اوطالهم . ايضا لم يكن لدى السلطات في عسير - خلال عهدي آل عائض والنفوذ العثماني - أي نوع من التنظيمات العصرية ، كالجيش الدائم ، أو الشرطة التي تحافظ على الامن والاستقرار في البلاد ، وإنما كان هناك ما يسمى بـ (الجهاد) فعندما يدعو أمير البلاد للجهاد تقوم كل قبيلة بإرسال رجال من قبلها ومعهم عُدَّتُهُمْ وزادهم .

وقد يلاحظ الباحث بعض الفوارق بين حكم آل عائض وبين الحكم العثمانيين في البلاد ، فكان أمراء آل عائض أكثر التصاقا بقبائل عسير ، وأكثر مرونة ومعرفة بعبادات وتقاليده البلاد ، بل كان لهم أيضا إصلاحات في الجوانب الأمنية والقضائية في البلاد ، فيذكر ان الأمير عائض بن مرعي جمع حوله عددا من العلماء والقضاة ليستشير برأيهم ، ومن أهم القضاة الذين كانوا في عهده الشيخ عبد الخالق الحفظي ، كما يذكر أنه نظم بعض الحرس ودوريات في الليل لتراقب احوال الأمن في البلاد (٣) .

أما في عهد الحكم العثماني فقد أجرى ولاية بني عثمان الذين تولوا إمارة عسير بعض التنظيمات الإدارية ، حيث أسسوا في مدينة أبها مركزا إداريا رئيسيا عرف بـ (متصرفية) وهذا المركز خاضع لحكم السلطان في (الاستانة) يقيم فيه متصرف عثماني ، تكون له السيادة العامة على جميع أجزاء عسير ، ووزع أيضا عددا من الأمراء والشيوخ ، الذين كانوا في أغلب الأحيان من أهل البلاد العسيرية ، على ستة مراكز مختلفة^(٤) وسمي كل واحد من أولئك الأمراء (قائمقام) وهم يرتبطون إداريا بمتصرف بلاد عسير في مدينة أبها .

ومن يدقق النظر في الأوضاع الأمنية في المنطقة العسيرية خلال عهدي آل عائض والنفوذ العثماني فسيجد أن الأمر كان مضطربا ، والنزاعات والصراعات القبلية كانت هي المهيمنة على أرجاء البلاد ، وشرعية القبائل كانت هي صاحبة الحل والعقد ، إلى جانب الفوضى ، وانتشار السرقة ، والاعتداء على حقوق الناس ، وهذا كله يعود إلى عدم انضباط الاحوال للسلطة الادارية ، وإلى عدم إيجاد جهاز أمني عام يستطيع أن يسيطر على جميع المشاكل والاضطرابات فيقضي عليها^(٥) .

ومن المأسى التي ذكرها بعض الرواة انهيار الأوضاع الأمنية بشكل مريع ، فأدى ذلك إلى كساد التجارة ، وانتشار الخوف بين الناس ، حتى أصبح الانتقال من مكان لاخر بالغ الصعوبة ، وبذلك ازدادت الأحلاف القبلية التي تهدف إلى إيجاد معاهدات واتفاقات بين بعض القبائل بعدم اعتداء بعضها على بعض ، أو تحالف قبائل في التعاون في حالة قيام حرب أو نزاعات مع قبائل أخرى أما عدم توفر الأمن في المنازل فأدهى وأمر ، حيث كان من المستحيل أن يفتح إنسان باب منزله ليلا ، مهما كانت ثقته بالطارق ، ومن السائد أيضا في إقليم عسير أنخذ بالتأردون العودة إلى السلطات الادارية ، فعندما يقتل احد اقرباء شخص ما ، فإنه يقوم بقتل القاتل أو أحد ذويه انتصارا للقتيل ، ثارا من قاتله ، وقد يتعدى الأمر ذلك فيؤخذ الثأر من أحد أفراد القبيلة التي ينتسب لها القاتل دون النظر إلى صلة القرابة بينهما .

وعند مجيء الملك عبدالعزيز بذل ما في وسعه لتوحيد أجزاء المملكة العربية السعودية تلك الاجزاء التي كانت تسودها الفوضى والاضطرابات ، فكان يعرف الأمراض التي كانت متفشية في البلاد ، وتلك الأمراض كثيرة منها اختلال النواحي الأمنية ، والتعصب القبلي الذي يحس به الفرد تجاه قبيلته ، وبعض العادات والتقاليد التي لا تتوافق مع الشريعة الاسلامية السمحة ، كل هذه الأمراض عالجه في بادئ الأمر بتطبيق شرع الله واتخاذ الكتاب الكريم والسنة النبوية دستوراً لدولته فكل ما كان يتوافق مع ما في هذين المصدرين

فيطبق بلا مشاكل ، وكل ما كان يتعارض مع ما فيهما فليس هناك من حل إلا إلغاؤه ومحاربة كل ما يخالف ما جاء فيهما .

ولا أحد ينكر ولا التاريخ ينسى أن الفضل يعود لله سبحانه أولا ثم للإمام عبد العزيز ثانيا ، في إيجاد حركة النمو والتطور في النواحي الاجتماعية بالملكة ، والقضاء على الفوضى والاضطراب حتى استطاع أن يوجد جميع أجزاء البلاد تحت راية واحدة ، دستورها شرع الله ، كما أن الملك عبد العزيز لم يكن ذلك الرجل الذي خلق به الخيال فأبعده عن الواقع الذي يعيشه ، وإنما وقعيته والتزامه بما يقول ويعمل كانت الفلسفة التي يسير عليها ، وذلك يظهر واضحا في قوله : (أنا لست من رجال القول الذين يرمون اللفظ بغير حساب ، فانا رجل عملي إذا قلت فعلت ، وعيب على في ديني وشر في أن أقول قولاً لا اتبعه بالعمل ، لأن هذا شيء ما اعتدت عليه ، ولا أحب أن أقصوه أبدا)^(٦) .

وبلاد عسيرة كانت من أكثر الأجزاء في بلاد شبه الجزيرة العربية اضطرابا بالصراعات القبلية ، وعندما امتد حكم عبد العزيز إليها بدأت تتغير صورة البلاد من الأسوأ إلى الأحسن ، وذلك بفضل جهوده وجهود رجاله وأمرائه في البلاد ، حيث عملوا على توحيد الأجزاء العسيرة ، وربطها بالسلطة المركزية في الرياض - عاصمة البلاد - كما عملوا على محاربة العنصرية والتعصب القبلي ، بل عملوا جاهدين على التعاون مع شيوخ القبائل العسيرة ، في محاربة الفوضى والرديلة ومما يتضح من الوثائق المحلية في المراسلات التي كان يرسلها الملك عبد العزيز وأمراء عسيرة في عهده إلى كل من أعيان وشيوخ القبائل هو حرصهم على تطبيق شرع الله ومحاربة كل ما يخالفه من اعتداء على الأموال والأعراض ، وإقلاق لراحة الناس^(٧) .

وبدلاً من شريعة القبائل التي كانت سائدة في البلاد ، أوجد الملك عبد العزيز العديد من المؤسسات الحكومية التي يعود لها الأمر في الفصل في الخصومات بين الناس ، والحفاظ على الأمن في البلاد ، فأنشأ المحاكم الشرعية ، وأرسل الوعاظ والمرشدين إلى جميع الأجزاء العسيرة ، كما أنشئت إدارة للشرطة في مدينة أبها ، ووزع عدد من المراكز الأخرى في أجزاء مختلفة من بلاد عسيرة ، كما أصدر أوامره بإنشاء هيئات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، التي من مهامها القيام بمنع المنكرات ، والنظر في معاملات الناس وبهذه السياسة التي سلكها الإمام عبد العزيز استطاع القضاء على الاحلاف والنعرات القبلية ، التي كانت مهيمنة على البلاد ، وهاب الناس سطوة السلطان ، وصار المشايخ يتعاونون مع السلطات خشية من العقاب ، لأن الملك عبد العزيز جعلهم مشتركين في ضبط الأمن في بلادهم وبين قبائلهم ، ومن كان على خلاف ذلك كان الملك عبد العزيز يشدد العقاب على كل من يسعى إلى الإخلال بالأمن وإيجاد البلبلة والاضطراب في البلاد .

والشيء الذي لا خلاف فيه أن الشريعة الإسلامية كانت هي السائدة في بلاد عسير قبل عهد الملك عبد العزيز ، لكن ما امتاز به الامام عبد العزيز هو الصرامة والقوة والعزيمة في تنفيذ أحكام الشرع ، وحرصه على الالتزام بها في جميع مجالات الحياة ، وفي جميع الأوقات ، فلم يكن يتهاون عن تطبيق الحدود ومعاقبة المجرمين والعابثين في البلاد ، حتى دانت له بلاد المملكة العربية السعودية ، وجاء أنجاله من بعده - حفظهم الله - فساروا على المنهاج الذي رسمه لهم والدهم ، فلم يتوانوا ولم يتهاونوا في تطبيق الشريعة الإسلامية ، وإقامة حدود الله ، ومحاربة كل من تسول له نفسه الإخلال بالأمن في البلاد ، أو الاعتداء على حرمان الناس ، بل سعوا على توفير الراحة للمواطنين ليعيشوا في أمن وطمأنينة ورغد من العيش ، وهذا كله بفضل الله أولا ، ثم بفضل موحد المملكة العربية السعودية ، الإمام عبد العزيز بن عبد الرحمن ، الذي بذل الغالي والرخيص حتى وفر للناس مانراهم يعيشون فيه اليوم من أمن وأمان وراحة بال - فرحمه الله رحمة الأبرار - .

هناك العديد من الوثائق التي تعكس سياسة الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن ورجاله في القضاء على الفوضى ، والصراعات التي كانت ببلاد عسير ، وسوف نورد البعض منها في صلب البحث لنرى أهميتها في توفير الأمن والاستقرار في البلاد ، ثم نورد نماذج أخرى على هيئة ملاحق بنهاية هذه الدراسة .

ففي رسالة من الامام عبد العزيز بن عبد الرحمن إلى أحد مشايخ قبائل بني شهر ببلاد عسير ، ويدعى علي بن ظافر العسيلي ، قال فيها بعد البسملة والديباجة الأولى للرسالة (.... ماذكرتم عن قيامكم بما يجب ، والأمور جارية حسب رغبتنا ، هذا هو الظن بكم ، وإن تحرصوا على السيرة الحسنة والاستقامة ، لا من قبل الولاية وحقوقها ، ولا من قبل الرعية ، وكذلك القيام بأوامر الله وطاعته ، وإيضاً يجب عليكم أن كل امر يحدث من طرفكم تعرفون به أميركم ابن عسكر^(٨) والمذكور ينظر فيه ويجري مايلزم حسبما يقتضيه الوجه الشرعي ...^(٩)) وفي رسالة أخرى من الامام عبد العزيز إلى كافة قبائل بالحارث من بلاد بني شهر ، قال فيها بعد البسملة ، ومقدمة عن تاريخ الصراعات والاضطرابات القبلية في بلادهم خلال العهود السابقة لحكمه (.... وبقينا طول السنين ندور الحكمة التي تدخلكم تحت الطاعة ، ولا يصير عليكم ضرر لا في أموالكم ولا في أنفسكم .. وامتنعنا عن التجهيز الذي ندرك به إن شاء الله المقصد ، وقدمنا الأمر السياسي لتسلم بني شهر على أموالها ودمائها ، وتسلم من جميع الفتن ، ولانريد منهم إلا ما أوجب الله عليهم من كتاب الله وسنة رسول صلى الله عليه وسلم ... وأمرنا الصادر الذي رأينا - إن شاء الله - فيه صلاح لمن يدور الصلاح والسكون ، وخراب لمن يدور الشقاق ويخرج عن الطاعة ، وهو أن تكونوا

يابني شهر أربعة ارباع ، وكل ربع معروفين فيه عرفاؤه ، ومرجع الجميع إلى أميرنا في أبها ، وبهذا تنقطع الحجة ويبين الخبيث من الطيب ، فاما المطلوب منكم أولا : تقوى الله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر في الواجبات منكم وعليكم الثاني : أداء حقوق الله فيما أوجب الله عليكم ، وتعطون الحق من جميع ما فرض الله عليكم ثالثا : على أن جميع ما يحدث بينكم من قتل أو منازعة في أموال أو غيرها ترجع للأمر الشرعي ويحكم فيها بما أنزل الله .. حرر في ربيع الثاني عام ١٣٤٩ هـ (١٠) .

وفي رسالة أخرى من الامام عبد العزيز إلى كافة كبار بني أثلة في بلاد بني شهر ، قال فيها

(.. بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل إلى كافة كبار بني أثلة سلمهم الله تعالى ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد ذلك تفهمون أن مالنا قصد في أحد من الناس لإدورة^(١١) راحة وسلام الرعية واطمئنانها وقيامها بأوامر الله ، ثم الأوامر التي ترد عليه منا ومن مأمورينا^(١٢) وموجب وصول الأخ شبيلي بن محمد^(١٣) إلينا .. امرناه بالرجوع إلى محلة ، وعهدنا إليه بالامارة عليكم ، والقيام بما فرض الله عليكم ، ولا يتهاون أحدا بالأمر ، ويجعل لنا سبيل عليه ، فمن وجدناه يستحق العقاب لانتركه أبدا ، يكون لديكم معلوم والسلام ، حرر في ١٧ شعبان ١٣٤٢ هـ (١٤) .

وفي رسالة من عبد العزيز العسكر ، أمير عسير وملحقاتها ، وعبد الوهاب أبو ملحة ، رئيس مالية عسير ، في عهد الملك عبد العزيز إلى ستة شيوخ وبعض أعيان وعقلاء عشائر العوامر في بلاد بني شهر بعسير ، جاء فيها (وبعد بموجب الأمر العالي صار انتخاب الستة الأشخاص المذكورة أسمائهم^(١٥) عرائف^(١٦) لقبيلة العوامر عموما ، وقد التزموا بالاستقامة التامة . أولا : إجراء أوامر الحكومة ، والانقياد للشرع في خصوصاتهم ، وأداء حقوق المالية بالتمام . ثانيا : فقد وجبنا لهم^(١٧) عشرين^(١٨) من جماعتهم يخصهم دون غيرهم ، إذا أتموا الواجبات بالانقياد وحسن السيرة ، وهم المسئولين^(١٩) في جماعاتهم ، هذا ما لزم بيانه ليكون معلوم ، والسلام ، حرر في ١٠ صفر ١٣٥٢ هـ (٢٠) .

وفي رسالة أخرى من أحد القضاة ببلاد عسير ، الشيخ محمد بن عبد الله بن اسماعيل إلى شيخ شمل عشائر كود ببلاد شهران ، سعيد بن محمد بن سعيد ، ينصحه فيها بالتمسك بكتاب الله وسنة رسوله (صلى الله عليه وسلم) ومحاربة كل ما يعارضهما ، فقال : (بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد بن عبد الله بن اسماعيل إلى جناب الأخ

المكرم الامير سعيد بن محمد بن سعيد وجماعته سلمهم الله تعالى ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وازكى واشرف تحياته ، وبعد بارك الله فيكم لا يخفاكم أن الله تبارك وتعالى إنما خلقنا لعبادته ، وركب فينا العقول لطاعته ومعرفته ، ويدخل في العبادة جميع المأمورات ، واجتناب جميع المنهيات ، وأعظم ما أمر الله به التوحيد ، وهو أفراد الله بالعبادة ، وبعده حقوق الله في الاسلام ، وأهمها الواجبات من اركان الاسلام ، وإكمالها بنوافل الطاعات والعبادات التى هي سبب الفوز والفلاح ، والقرب من فاطر الأرض والسماوات ، وكذلك اجتناب جميع المنهيات وأكبر الكبائر وأعظم ذنب عصي الله به الشرك بالله ، وهو دعوة غيره معه ، ومادونه من الكبائر والذنوب والمنهي عنها التى لاصلاح للعباد ولا فلاح إلا باجتنابها ، وكذلك المحدثات والبدع قد حرمها الله ونهى عنها ، لأن العبادات توقيفية مبناها على امر الله وامر رسوله ، وقد بلغنا انه يحدث عندكم منكرات في الاعراس والختان ، من اختلاط الرجال والنساء وضرب الطبول ، وغيرها من آلات الملاهي والغناء ، وهذا امر ما يجيزه الشرع ولا نرضى به ، فحق عليكم منع الناس منه ، وكل راع مسؤول عن رعيته ، ولا تعدون حدود الله فتعرضون لعقوبته وما في ذمتنا في ذمتك انت يا امير ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، سنة ١٣٤٣هـ (٢١) .

وبإلقاء الضوء على كل ما سبقت الإشارة اليه من مراسلات من الملك عبد العزيز ومن ممثلي الحكومة في عسير ، سواء كانوا أمراء أو قضاة أو غيرهم ، نجد ان المنهج المرسوم كان واضحا للحاكم والمحكوم ، فمن كان يعمل على التمسك بشرع الله ، والابتعاد عن كل ما يقلق راحة الناس ، من نزاعات واضطرابات وزعزعة للأمن ، وارتكاب للمحرمات ، فهو بدون شك سائر في الطريق الصواب ، لا يستطيع أحد أن يتعدى عليه ، ومن كان يعمل عكس ذلك فلا يحرص إلا على إثارة النعرات القبلية وإيجاد الفرقة والفوضى في صفوف المسلمين ، وتهديد الناس في أموالهم وأعراضهم ، فليس له إلا حل واحد وهو أن يوقف عند حده بقوة السلطان ، وتطبق عليه أحكام الشرع ، ويعاقب على كل ما يرتكب من جرائم وأساليب ، لا إثارة للفتن . وتهديد أمن المجتمع .

وكان الامام عبد العزيز وعمال الحكومة في منطقة عسير يحرصون على ايضاح منهج الدولة إلى كل شيوخ ونواب وأفراد القبائل العسيرية ، فتراهم يرأسلونهم ويوضحون مآلهم وما عليهم ، بل ويدلون لهم بالنصائح المفيدة التى تحفظ للمجتمع تعاونه ووحدة كيانه .

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله المخلص إلى سيدنا محمد بن سعيد السلام وبعد فخطرت
 الأوتار الحزينة التي يجب النهي عنها قد سبق لكم خط من الشيخ
 محمد إسماعيل العمل عليه ويلزمكم القوم في الأمر الذي ما يرضى الله بين
 جماعتكم تمنع فاعله أو ترفع خبره هذاكم

✽ رسالتان من القاضي والامير بمنطقة عسير الى شيخ شمل عشائر كود الشهرانية يوضحان له فيهما النصيحة والتمسك بالواجبات والابتعاد عن المنكرات .

ايضا كان القضاة ورجال العلم يعملون على وعظ وارشاد الناس حتى يتبين لهم الصواب من الخطأ وبفضل تلك الأعمال استطاع الامام عبدالعزيز ان يوحد جميع اجزاء المملكة العربية السعودية بتلك السياسية والحكمة التي كانت نابعة من اتخاذ القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة المنهج الوحيد الذي قامت عليه دعائم توحيد المملكة العربية السعودية ، وبهذا فإن من يقارن بين الفترة التي عاشها الملك عبدالعزيز وبين الفترات السابقة لعهد سجد الفارق عظيما ، إذ بعد ان كانت جميع القبائل في شبه الجزيرة العربية متناحرة متصارعة فيما بينها أصبحت الان موحدة تحت لواء واحد وراية شعارها (لا اله الا الله محمد رسول الله) فعم الأمن ، وانتشر الرخاء ، وتحولت البلاد من صحراء قاحلة إلى دولة عامرة بمؤسساتها المتنوعة في جميع الجوانب العمرانية والفكرية والحضارية .

● الهوامش والتعليقات

١ - من الدراسات التي عملت في منطقة عسير الاتي : حسن بن احمد اليمني - « الدر الثمين ، تحقيق عبدالله بن علي بن حميد (بيروت ، دار الفكر ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م) عبدالله محمد ابو داهش . عسير في ظلال الدولة السعودية الاولى (١٢١٥ ١٢٣٣هـ) ابها ، النادي الادبي (١٤١٠هـ / ١٩٨٩م) ابو داهش ، « الحياة الفكرية والادبية في جنوب البلاد السعودية ، (١٢٠٠ - ١٣٥١هـ) ، ابها : النادي الادبي (١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م) ، علي احمد عسيري « ابها في التاريخ والادب ، ابها ، نادي ابها الادبي ، (١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م) ، محمد بن عبدالله آل زلفه . « دراسات من تاريخ عسير الحديث ، الرياض ، مطابع الشريف ، (١٤١٢هـ / ١٩٩١م) يوسف حسن محمد العارف ، اعضاء على مذكرات سليمان شفيق كمال باشا ، ابها النادي الادبي ، (١٤١١هـ / ١٩٩٠م) . محمد حسن غريب الالمعي . « النبات في عسير ، ابها : النادي الادبي (١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م) ، يحيى ابراهيم الالمعي « رحلات في عسير ، نصوص ، انطباعات ، وصف مشاهدات ، (النشر والتاريخ بدون) سليمان شفيق باشا . « مذكرات سليمان شفيق ، جمع محمد احمد العقيلي . ابها النادي الادبي ، (١٤٠٥هـ / ١٩٨٤م) عبد المنعم ابراهيم الجمعي . « عسير خلال القرنين (١٢١٥هـ / ١٤٠٨هـ) - (٨٠٠ - ١٩٨٨م) ابها : النادي الادبي (١٤١١هـ / ١٩٠٠م) فؤاد حمزة ، في بلاد عسير ، ط٢ الرياض : مكتبة النصر الحديثة ، (١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م) محمود شاكر ، عسير ، ط٢ بيروت : المكتب الاسلامي ، (١٤٠١هـ / ١٩٨١م) علي احمد عيسى عسيري . « عسير من ١٢٤٩هـ / ١٨٣٣م - ١٢٨٩هـ / ١٨٧٢م : ابها النادي الادبي ، (١٤٠٧هـ / ١٩٨٦م) عبدالله بن علي بن مسفر ، اخبار عسير ، بيروت : ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م ، هاشم النعيمي ، « تاريخ عسير في الماضي والحاضر ، مؤسسة الطباعة والصحافة والنشر ، تاريخ النشر بدون .

— Sir Kinahan Cornwallis. « Asir Before World War 1 » (Cambridge & New York, 1976)

٢ - انظر . النعيمي ، « تاريخ عسير » ص ٢٥٤ وما بعدها

٣ - عبدالله بن مسفر . « اخبار عسير » ص ١١٠

٤ - تلك المراكز الستة هي : بنو شهر ومركزها النماص ، بلاد غامد وتتمتعها ايضا زهران ومركزها رعدان ، رجال المع ومقرها الشعيبين ، محائل وحاضرتها بلدة محائل ، القنفذة ومركزها ميناء القنفذة صيبا ومقرها مدينة صيبا ، انظر ، محمود شاكر « عسير » ص ٢٢٠

٥ - مقابلة شخصية مع مناع بن علي بن عمرة من قرية آل مقبول بقبيلة بني كريم ببلاد بني عمرو من عسير في ١٣/٩/١٤٠٩هـ .

٦ - عيسى محمود العقاد ، عباس العقاد مع اهل الجزيرة العربية ، مجلة الكتاب ، القاهرة ، ١٣٦٥هـ

٧ - لدى الباحث العديد من المراسلات المتبادلة بين الملك عبدالعزيز بن عبد الرحمن وامراء عسير في عهده وبين شيوخ واعيان بعض العشائر العسيرية ، واغلب هذه الوثائق تؤكد حرص الملك عبدالعزيز وامرائه في عسير على محاربة كل ما يتعارض مع الشريعة الاسلامية ، وارقام هذه الوثائق ضمن اوراق الباحث كالتالي : (١٩٣ ، ٢٠٠ ، ٢٠٣ ، ٢٥٤ ، ٢٧٦ ، ٣١٩ ، ٣٤٣ ، ٣٤٧ ، ٣٤٧) .

٨ - ويسمى هذا الامر ، عبدالله بن ابراهيم العسكر ، كان اميرا على عسير في الفترة من (١٣٤٣هـ / ١٩٢٤م - ١٣٥٢هـ / ١٩٣٢م) النعيمي « تاريخ عسير » ص ٢٦٠ - ٢٦١ .

٩ - صورة من الوثيقة محفوظة لدى الباحث برقم (٢٠٠ ، ٢٧٥) اخذت من صورة اخرى لدى الاستاذ / علي بن محمد بن فلان العسيلي بالنماص .

١٠ - صورة من الرسالة لدى الباحث برقم (١٩٣) .

١١ - يقصد الا البحث عن راحة وسلامة الرعية .

١٢ - اي من موظفي الحكومة .

١٣ - شبيلي ابن محمد ابن العريف شيخ مشايخ عشائر بني ثلثة من بلاد بني شهر ، كان يقطن مدينة تنومة ولا زال احفاده بها إلى يومنا هذا .

١٤ - صورة من الوثيقة محفوظة لدى الباحث برقم (٢٧٦ ، ٢٠٣) واصلها لدى اسرة آل شبيلي بتنومة من بلاد بني شهر بمنطقة عسير .

١٥ - ذكرت اسماء اولئك الشيوخ في اعلى الرسالة ، وهم : علي بن زراب ، وحمود بن يتيم ، وظاهر بن فلان وعلي بن فهد ، وعبدالله بن شاهر ، وحماد بن عبدالله .

١٦ - اي عرفاء او شيوخا . (١٧) المقصود فرضنا لهم .

١٨ - يقصد بالمشير هنا اي نسبة من الزكاة تذهب لاولئك المشايخ .

١٩ - المسؤولون . (٢٠) صورة من الوثيقة محفوظة لدى الباحث برقم (٢١٤) .

٢١ - صورة من الوثيقة محفوظة لدى الباحث برقم (٣١٩) واصلها لدى الشيخ عبدالله بن سعيد بن سعيد بقرية تندحة ببلاد قبائل شهران في عسير .

الملاحق

ملحق رقم (۱)

رسالتان من الإمام عبدالعزيز بن عبدالرحمن آل سعود الى كل من قبائل بالسمير وبالحارث من بني شهر بمنطقة عسير ، يبين فيهما تعيين شيوخ عليهم ثم يحثهم على السمع والطاعة لهم فيما يرضي الله ورسوله .

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

ملحق رقم (٢)

رسالتان من الامراء في عسير الى بعض العشائر في ديار قبائل بني شهر وشهران بالمنطقة العسيرية ، يوضحون فيهما الطرق السليمة لحل بعض المشاكل المحلية لديهم ، ثم نصحهم بالسمع والطاعة وتطبيق شرع الله .

بسم الله الرحمن الرحيم

*

من عبد الملك وعبد الوهاب ابن محمد بن محمد بن راشد من اثرب السليم ورجلته وبركاته وبعد ذلك من طرف ملايكته الذي ايقظها لظنكم للامور من اسباب عدم طاعتكم وفادائكم لراى قدرنا ارسال لفرقة لجنهكم لافخذ المطالب وفوقه مثله عقد ذلك جانا الشيوخ وطلابنا عدم الارسال . مع ان المذكور التزم في سوتكم الى السبع واللمعة وارسال حقوق الحكومة بدون ان نرسل لكم من يتبعكم فادعنا في ذلك وهو صدر ابيكم والاصل سنظ ان سلمت فهو الواجب عليكم وانتم غير ذلك فالحكومة قويد بالبد ولا بد كلاً بايزم خطاه ما سلم

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد العزيز العسكر الى الملك سميحة محمد بن سعيد ومنير
السليم وبعد من طرف ما وجب ليكم حكتم شرع في زينة
الجروى من بعد ما برى الصواب وصلت بيد هذام بالتمام
واخذنا على الجروى عقد شرعى بان هذام من زواه ولزينا
له عليكم حقاً ولا يفرحق هذام لا تم تقوى فاني وانتم سالمي

وكتبه

١٣٩٩
هـ

ملحق رقم (۳)

رسالة من الشيخ سليمان محمد بن جمهور ، أحد رجال العلم في عهد الملك عبد العزيز ، الى شيخ شمل عشائر بني اثلة ببلاد بني شهر ، يوصيه فيها بالقيام بما يجب عليه من واجبات تجاه محاربة الفوضى واضطراب الامن بين عشائره ، وتحمل المسؤولية على احسن وجه .

[illegible]

ملحق رقم (٤)

رسالة من أحد مشايخ القبائل العسيرية الى بعض أفراد عشائره يوضح لهم فيها التمسك بكتاب الله وسنة رسوله ، ومحاربة كل ما يتعارض مع ما جاء فيهما .

بسم الله الرحمن الرحيم

*

من فريخ بن سعيد الركاوي في شهر رجب سنة ١٢٥٠ هـ
 ورحمت الله وبركاته على الدوام . تعلمون انا نحن وانتم عباي الله ثم الانعام العسيري
 عبد الرحمن الفيصل ومن المسلمين وامرنا فيكم وامركم ارجو الى الله ثم اليك يا بلال
 المعروف والنهي عن المنكر واقامة الشريعة وهدم الركنين وابطال الطوائف واعيت
 المسجد والوقوف ومنع الربا والبيوع الباطلة شرعا وهذا شيء يرضي الله
 ونعرف انه لم ينزل موجود فيكم ووصلونا شيوكم وامرتم وعناهد وعلى
 عهد الانعام عبد العزيز ابن سعود والقول بالافضل سيد موجب ذنب فانتم نوصيكم
 القومة بدين الله ولا يبقا بينكم يا مسلمين الى الشريعة المحمدية جعلنا هذه ابيد
 فاين انتم والرجل الذي امرهم الامام معونه لنا وللشرع على من خالف الامر وال
 الشرع ومحكماتكم وطالب العلم عننا على حسب العادة واذا صعب علينا وعلمكم
 امرنا جمع فيه طالب العلم في كل اهل مكان امير الالفه في ابطر ووكلت بالمال
 في ابطر فمن كان له حجة شرعية في امرنا وان كان في غيرنا فليعلم اننا نعلم
 بنشر في امرهم ويظهرهم الشريعة فاجمع عباي الله ثم ابن سعود
 هي عيكم فلندله دعوا نعطيه منهم الشرع والقوانين معه يكون دين الله
 المقطوع كذا الله الجبار في سبيل الله كل يعرف حقيقته من محسب فيه عليم يابني بطلان
 حاطرين وانتم بالامرا تعرفونا يا نوره تحت شومكم وماتنا رعتو فيه عرفونا بغيره
 والمرد الى الله ثم الى الشرع في كل امور فعقد والحذ الخالف والله اعلم
 في كل امور

**من رسائل الملك عبدالعزيز آل سعود
ورجال حكومته إلى بعض الشيوخ والعشائر العسيرية**

من رسائل الملك عبدالعزيز آل سعود(*) ورجال حكومته الى بعض الشيوخ والعشائر العسيرة

لقد بذل الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود - طيب الله ثراه - الغالي والرخيص من جل توحيد المملكة العربية تحت رايه واحدة ، هي راية (لا إله إلا الله محمد رسول الله) وهذا الجهد العظيم لم يكن ليحصل من فراغ ، وانما قضى حياته مع رجاله المخلصين في محاربة الفوضى والجهل ، والحروب القبلية ، التي كانت ضاربة أطنابها في جميع أنحاء شبه الجزيرة العربية ، وبالتالي استطاع - رحمه الله - أن يبني دولة مترامية الاطراف تدين بكتاب الله وسنة رسول الله - ﷺ .

وما يعيش فيه الشعب السعودي في يومنا هذا من نعيم ، ورفاهية ، ليس إلا من فضل الله ثم من جهد المؤسس الأول للمملكة العربية السعودية ، الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود ، الذي رسم القواعد الاساسية لدولته ، فكان الاب ، والاخ ، والجندي لافراد حكومته ، أثناء ظهوره ، ثم سعيه لمحاربة الفتن والضلالات في البلاد . ومن الافراد الذين كانت له صلات جيدة بهم - أعيان وشيوخ القبائل والعشائر في أنحاء البلاد ، وهذه الصلات مع هذا القطاع الهام في المجتمع ، لم تكن تحدث من فراغ لدى الملك عبد العزيز ، ولكنه وهو ابن الصحراء يدرك ان الاعيان والشيوخ في كل قبيلة هم المحرك الاساسي لرعاياهم ، وبالتالي اذا كانت علاقته بهم جيدة فانه سوف يجد منهم العون والمساعدة فيما كان يتطلع اليه ، وفي الوقت نفسه يتقي شرهم من إثارة الفوضى والقلق ضده

ومن المناطق التي كانت ولا زالت مليئة بالقبائل والعشائر المختلفة ، والتي يترأسها العديد من الشيوخ والنواب منطقة عسير التي انضمت تحت لواء الملك عبد العزيز بن بن عبد الرحمن بعد عام ١٣٣٨ هـ ، وصار منذ ذلك الحين ولاء شيوخ ورعايا تلك الأجزاء الى الملك عبد العزيز ، وصارت مدينة (أبها) مقر الامارة ، التي كان يقيم بها الأمير من قبل ابن سعود والرجال العاملين معه في جهاز حكومة الملك عبد العزيز^(١) .

(*) نشرت في مجلة العرب ، ج ١١ ، ١٢ س (٢٧) الجملدان ، ١٤١٣ هـ / ١٩٩٢ م ص ٧٣٥ - ٧٥١ .

وفي هذه الدراسة نورد بعض الوثائق التي هي عبارة عن رسائل من الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن أو من رجال الحكومة ، سواء كانوا من اولاده أمثال الاميرين سعود وفيصل ، أو من موظفي الدولة الذين يعملون في أمانة عسير ، إلى بعض شيوخ وأعيان عشائر بالبلاد العسيرية ، وفيها يوضحون ما يجب عليهم تجاه الدولة ، وما يجب عليهم تجاه انفسهم ورعاياهم ، مع التنبيه الى المحافظة على الأمن والاستقرار ، والحرص على تطبيق شرع الله كما هو في القرآن الكريم والسنة النبوية ، ولهذا سوف نذكر الوثيقة مع مراعاة التسلسل الزمني لكل ما سيرد ، مع التوضيح لما هو غامض بها في الهوامش ، ثم نرفق البعض منها على هيئة ملاحق بآخر الدراسة .

فالوثيقة الاولى ، رسالة من الملك عبد العزيز الى كافة (بللسمر) بالحجاز وتهامة^(٢) ، يذكرهم فيها ان اميرهم الشيخ جرمان^(٣) ، وعليهم السمع والطاعة له قال : (من طرف جرمان أمرناه عليكم ، فانتم إن شاء الله^(٤) تسمعون له وتطيعون وتحذرون مخالفة في جميع الامور ، وأمركم انتم وهوراجع لأميرنا عبد العزيز بن ابراهيم ... ١٣٤١ هـ)^(٥) .

وفي وثيقة أخرى على نسق الرسالة الاولى الا انها مرسله الى أحد شيوخ عشائر (بالقرن) بالاجزاء التهامية ، وهو احمد بن عبدالله وهاس ، قال فيها الملك عبد العزيز (... الى كافة قبائل بني رزق من بني بحير الى الحميد^(٦) ، سلمهم الله تعالى ، السلام عليكم ، بعد ذلك من قبل احمد بن عبدالله بن وهاس هو اميركم وامركم راجع له ، ويكون تمثّلون به وهو يمثل امر الله .. فلا تخالفون يكون معلوم ١٣٤٣ هـ)^(٧) .

وفي الوثيقتين يتضح لنا سياسة الملك عبد العزيز وهي إشعار المسؤول - أي الأمير أو الشيخ - بالمهمة التي وكلت اليه ، ثم التنبيه على الرعية بأن يسمعوا ويطيعوا أولي الأمر ، الذي هو الشيخ ، الذي يمثل قانون الحكومة في البلاد التي قد منح الأمانة عليها ، مع مراعاة شرع الله في ما وكل إليه من مسؤولية .

ولم يكن الملك عبد العزيز يولي شيوخ العشائر والقبائل على قبائلهم ثم يتركهم ، وانما كان يتابع سيرتهم عن طريق المراسلات الشخصية ، ثم عن طريق موظفي الدولة سواء كانوا الأمراء القائمين في مدينة أبها ، أو موظفين آخرين في مدينة الرياض أو غيرها من المدن الأخرى .

ففي بعض مراسلاته الشخصية الى بعض شيوخ القبائل في عسير نجده يقول في رسالة الى الشيخ شبيلي بن العريف ، أحد مشايخ قبيلة بني شهر (... ثم تقدم لكم قبله كتاب ، وبه من التعريف كفاية ، وقد عرفناك بأنك تستقيم على قبائك وتقوم بأجراء ما يلزم من طرف الزكاة والجهاد ، ويكون تسليم ذلك بالوفاء والتمام على الوجه الشرعي ،

فان استقمت بذلك فهو المطلوب ، وانت على مقامك) ثم ختمت الرسالة بعبارة (هذا مالزم ودمتم) ، ولم يذكر التاريخ الذي كتبت فيه تلك الرسالة^(٨) .

وفي رسالة أخرى من الملك عبدالعزيز الى كافة قبائل زهران يحثهم فيها على السمع والطاعة لشيخهم راشد بن جمعان بن رقوش وان يكونوا جميعهم يدا واحدة من اجل نصرة الحق وإعلاء كلمة الدين ، ونص تلك الرسالة : (بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد العزيز بن عبد الرحمن آل فيصل الى كافة زهران سلمهم الله تعالى ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته على الدوام ، بعد ذلك جاءنا^(٩) اميركم ابن رقوش ، وعرفنا بطاعتكم وحسن سيرتكم ، وهذا هو الظن فيكم ، وتعرفون ان الجماعة الذين الله يجعل فيهم مثل هذا الامير^(١٠) يصلح جماعته ، ويرفق فيهم ، ويزين مدخلهم مع حكومتهم انه يتلازم عليه ، ونحن^(١١) ما علمنا منه من طرفكم إلا كل علم يسركم ويبيض^(١٢) وجهه ، وانتم إن شاء الله^(١٣) تلتزمون السمع والطاعة وعدم المخالفة له ، ومرجع الجميع نحن^(١٤) وانتم وهو الى الشرع ، هذا مالزم تعريفه ، نرجو ان الله تعالى يوفقنا واياكم للخير ودمتم محروسين ، ٢ ربيع اول / ١٣٤٧)^(١٥) .

وفي رسالة من الملك عبدالعزيز إلى أمير عسير ، عبد الله بن عسكر ، يؤكد فيها على ان يتعاون مع عمال المالية على استخلاص الزكاة من بعض العشائر والقبائل في عسير فقال : (بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد العزيز بن عبد الرحمن آل فيصل الى جانب المكرم الافخم عبد الله بن عسكر سلمه الله ، بعد السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ثم من قبل الزكوات التي تبقى عند القبائل ، لابد انكم تساعدون كاتب المالية عندكم على قبضها منهم واستحصالها بالتمام ، ان شاء الله^(١٦) تحرصون على ذلك غاية ما يكون هذا ما لزم بيانه والسلام ١٣ ربيع اول / ١٣٤٧)^(١٧) . ومن هذه الرسالة يتضح أنها لم تكن مرسلة الى احد الاعيان او شيوخ القبائل كما هو واضح من عنوان البحث ، ولكن الأمير يعتبر الممثل الشرعي للدولة في البلاد ، ولابد أن لديه الوسائل المختلفة التي يستطيع من خلالها مساعدة عمال المالية على استخلاص الزكاة من العشائر والقبائل المتعددة في بلاد عسير ، الى جانب انه كان هناك اتصالات من أمراء عسير مع بعض المشايخ حول الزكاة وشأنها ، وسيرد معنا البعض من تلك الاتصالات أدناه .

وفي رسالتين بحوزتنا من الملك عبدالعزيز الى الشيخ شبيلي بن العريف ، احدهما مؤرخة في ١٥ ذي القعدة سنة ١٣٥٧هـ ، والثانية في ٢٠ / ١١ / ١٣٦١هـ ، وفيهما يؤكد الملك عبدالعزيز على مراعاة الله وتطبيق شرعه ، كما أخبر شبيلي في احدهما بأن عليه مراجعة رئيس مالية ابها ، عبد الوهاب أبو ملح ، ليحصل على بعض الحقوق المالية التي عينت له من قبل الحكومة^(١٨) .

ولم يكن الملك عبدالعزيز هو الذي يقوم بمراسلة الشيوخ واعيان القبائل العسيرة بشكل مستمر ، وانما كان في بعض الاحيان اولاده هم الذين يقومون بالمهمة ، واحيانا اخرى يكون بعض موظفي الدولة وفي الغالب امير منطقة عسير في عهده .

ففي احدى الوثائق التي عثرنا عليها نجد رسالة من الامير سعود بن عبدالعزيز بن عبد الرحمن الفيصل الى شيخ مشايخ قبائل بللسمر جرمان قال فيها : (إلى جناب الاخ المكرم الاحشم عبدالله بن علي جرمان سلمه الله تعالى ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، على الدوام بعد ذلك من طرفكم^(١٩) بارك الله فيكم فهمنا موافكم الطيبة إن شاء الله تحرصون على الذي يحملكم عند الله ثم عندنا وكل انسان مناظر بمواقفه^(٢٠) وعمله الطيب ، نرجو ان الله يوفقنا واياكم للخير وينصر دينه ، ويعلي كلمته هذا ما لزم تعريفه والسلام ، ١ محرم ، سنة ١٣٥٣ هـ) (٢١) .

ويتضح من هذه الرسالة الصلات الجيدة بين ولي الامر وبين شيوخ القبائل ، كما يظهر من بعض عبارات الخطاب الحث على التمسك بما يقرب بين العبد وربّه ، ثم ما يقرب بين المسؤول والرعية حيث يقول (ان شاء الله تحرصون على الذي يحملكم عند الله ثم عندنا) . وهناك رسالة أخرى الى الشيخ جرمان من الأمير فيصل بن عبدالعزيز بن عبد الرحمن في عام ١٣٤١ هـ يحث فيها جرمان على الالتزام بنصره القوات السعودية أثناء مجيئها الى عسير بقيادة الامير فيصل ، ثم يطلب منه مقابلته ببعض رجاله ليشاركوا في المهمات العسكرية عند وصولهم الى منطقة عسير^(٢٢) ، وبالتأكيد لم يكن على الشيخ جرمان الا الامتثال لولي الامر ، وهذا العمل يعد من مهمات شيوخ القبائل .

ونلاحظ من الرسائل التي كان يرسلها الامراء وموظفو الحكومة في عسير أنهم كانوا يسرون على ما رسم لهم حاكم البلاد من خطوات من أجل توفير الأمن والراحة لأهل البلاد ، بل ومن أجل العمل على إيجاد ما هو أفضل ، وبالتالي كان على ممثلي الإمارة في مدينة أبها أن يتصلوا بأعيان وشيوخ العشائر لهدف الاصلاح والعمل يدأ واحدة على محاربة الفتن والمشكلات بين افراد عشائهم ، وكذلك التعاون مع سلطات الحكومة في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتطبيق شرع الله .

وفي رسالة من أمير عسير عبدالله العسكر ، ومدير المالية في أبها ، عبد الوهاب أبو ملحة الى عدد من مشايخ الاجزاء التهامية من بلاد بني شهر قال فيها بعد البسلة والديباجة (الى من يراه من مشايخ وعقال الشهارية وأثرّب وسفيان وبني التيم وعبس سلمهم الله أمين السلام عليكم ورحمة الله وبركاته على الدوام قد بلغنا خبر حدث حاصل مزروعاتكم قد انتخبنا لكم الشيخ فائز بن غرم ورققاؤه^(٢٣) مأمورين خرص مزروعاتكم ، وقد أوصينا المذكورين عدم غدر المالية ، وكذلك عدم ظلم الرعية ،

ويلزمكم بذل الطاعة ، وعدم إخفاء حق الله نرجو من الله الكريم ان يوفقنا وأنتم لما فيه الخير والصواب ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ٢٨ ربيع ، سنة ١٣٤٥هـ^(٢٤) ، وتلي تلك الرسالة المرسلة الى بعض مشايخ الاجزاء المذكورة ، رسالة اخرى من نفس الامير ابن عسكو وأبوملحة الى اعيان وعقلاء عشيرة أثرب يحثانها فيها على السمع والطاعة والقيام على جباية الزكاة ، وعدم خيانة انفسهم والاخلال بما يجب عليهم تجاه الله ورسوله وأولي الامر ، وكانت تلك الرسالة مؤرخة ايضا في ٢٨ ربيع الاول سنة ١٣٤٥هـ^(٢٥) .

وفي رسالة أخرى من أمير عسير عبد الله العسكر الى فائز بن غرم وعلي بن ذهيب ، وهما من شيوخ بني شهر ، ويعملان في جباية الزكاة بتهامة بني شهر وغيرها من الأجزاء العسيرية قال فيها . « بسم الله الرحمن الرحيم » من عبدالله العسكر إلى ، المكرمين الاحشمين^(٢٦) ، فائز بن غرم وعلي بن ذهيب ، سلمهما^(٢٧) الله تعالى ، السلام عليكم ورحمة^(٢٨) الله وبركاته ، الخط المكرم وصل وماذكرتما كان معلوما^(٢٩) ، خصوصا ، تذكران^(٣٠) انكما قضيتما^(٣١) اللازم ، هذا الواجب على الجميع ، ومن طرف^(٣٢) الغلط الذي ذكرتما^(٣٣) من بعض الخدم ، فهذا أمر عامة الناس ، الا القليل ، من ضعف دينهم وعقولهم ، والعاقل ماله الا الصبر على الجاهل ، يتكل على ما فيه من رداء البصيرة ، ولا يتحسف الا راعي^(٣٤) العلم الرديء ، صدر اليكم خط تعرضونه على الخدم .. هذا ما لزم تعريفكم وانتم سالمين ، ٤ شعبان ، ١٣٤٧هـ^(٣٥) .

ويستفاد من الرسائل التي أرسلها أمير عسير الى بعض الشيوخ ، أو موظفي الدولة ، ان يراعوا تطبيق شرع الله ، ويحرصوا على مصلحة الدولة والمواطن معا ، وان يتحلوا بالصبر وقوة البصيرة في التعامل مع ضعاف الدين والعقول ، وأن يكونوا قدوة لانفسهم ولغيرهم من افراد الرعية ، وهذه السياسة نابعة من المنهج العام الذي رسمه الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن لاقامة دولته التي اساسها كتاب الله وسنة رسوله .

وايضا لم تكن مراسلات أمراء وموظفي الحكومة فقط من نوع الرسائل السابقة آنفا ، ولكن كان لهم رسائل الى بعض العسيريين ، يحضونهم فيها على السمع والطاعة لمن ولي عليهم من شيوخ ونواب ، على شريطة ان يكون أولئك الشيوخ ممن يلتزمون بتطبيق شرع الله ، ولدينا العديد من هذا الصنف من الرسائل^(٣٦) .

ويلاحظ بشكل عام ان تلك الرسائل تتضمن بعد البسملة اسم الامير المرسل ، ثم اسم القبيلة او العشيرة المرسل اليها ثم ذكر اسماء الشيوخ أو النواب المعينين على رئاسة العشيرة ، ثم النصح والارشاد للطرفين ، في نهاية كل رسالة^(٣٧) .

وقد يرأس الامراء في عسير بعض شيوخ وأعيان القبائل ، ويحذرونهم من التمادي في المنكرات ، ويحثونهم على محاربة كل ما يفسد اخلاق افراد المجتمع ، ويتعارض مع الشريعة الاسلامية . يتضح ذلك في رسالة من الامير عبد الله العسكر الى شيخ مشايخ قبيلة كود الشهرانية قال فيها (بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله العسكر الى سعيد بن محمد بن سعيد ، السلام وبعد من طرف^(٣٨) الاوامر المستنكرة التي يجب النهي عنها ، قد سبق لكم خط من الشيخ محمد اسماعيل^(٣٩) ، والعمل عليه ، ويلزمكم القومة في الامر الذي لا يرضى^(٤٠) الله بين جماعتك تمنع فاعلة أو ترفع خبره ، هذا والسلام ، ٢ صفر ، ١٣٤٩هـ^(٤١) .

ولم يكن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مقتصرًا على الامراء في عسير ، وانما كان بعض موظفي الامارة يقومون بذلك العمل ، ولا سيما القضاة فنجدهم يبذلون قصارى جهودهم في تمثيل اوامر الحكومة في البلاد ، ومحاربة كل ما يتعارض مع الشرع الحنيف ، ففي رسالة من قاضي عسير ، فيصل آل مبارك ، الى شيخ كود ، السابق الذكر ، قال فيها : (بسم الله الرحمن الرحيم ، من فيصل بن عبدالعزيز آل مبارك الى جناب الامير المكرم سعيد بن محمد بن سعيد وكافة كود سلمهم الله تعالى وهداهم أمين ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، والموجب لهذا الكتاب النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، وقد قال الله تعالى ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ﴾^(٤٢) والذي اوصيكم ونفسي تقوى الله في السر والعلانية ، والامر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والمحافظة على الصلوات في الجمع والجماعات ، والاجتماع ، لها في المساجد والاذان في الاوقات ، واجتناب الزنا والربا وسائر المنكرات ، والنهي عن عقوق الوالدين ، وقطيعة الارحام ، والبغي بغير الحق ، وعليكم بالشفقة في الدين ، وإكرام الضيف والجار ، والاحسان الى الفقراء والأيام ، والتأدب باداب الشريعة ، واجتناب الكبر والخيلاء وبطر الحق ، قال النبي - ﷺ - « لاتحاسدوا ، ولاتدابروا ، ولاتناجشوا ، ولا يبع بعضكم على بعض ، وكونوا عباد الله إخوانا ، المسلم أخو المسلم لا يظلمه ، ولا يُسْلِمُه ولا يحقره ، التقوى ههنا ، - ويشير الى صدره ثلاث مرات - بحسب امرى من الشر ان يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام ، دمه وماله وعرضه » وقد قال الله تعالى ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله اولئك سیرحمهم الله ان الله عزيز حكيم ﴾^(٤٣) ، وقد قال النبي - ﷺ - « لا يخلو رجل بأمرأة^(٤٤) الا والشيطان ثالثهما » وقال « ولا يبيتن رجل عند امرأة الا يكون ناكحا او ذامحرا » والذي في ذمتنا

قد جعلناه الى ذمة امرائكم^(٤٥) ومشايخكم ونوابكم ، ينصحون الجاهل ، ويقومون علي المخالف ، ومن عاند بعد النصيحة يرفعون أمره الى الولاية فتؤدبه بما يردع أمثاله ، نرجو الله ان يهدينا واياكم الى الصراط المستقيم ، ويجنبنا واياكم طريق أهل الجحيم ، وسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، قاضي أبها ، ربيع ، ١٣٥٠ هـ) (٤٦) .

ويستخلص من تلك الرسائل التي كان يرسلها الملك عبد العزيز ورجال دولته الى شيوخ وأعيان البلاد العسيرية ، بأنها كانت تصب في محيط واحد ، فعندما رأينا الملك عبد العزيز كان يرسل الى بعض القبائل والعشائر ويخبرهم بأسماء شيوخهم وما يجب عليهم تجاه الله ثم تجاه الدولة وانفسهم ، كان أمراء المنطقة العسيرية يسلكون ايضا المسلك نفسه الذي كان يسلكه الملك عبد العزيز ، فيعينون بعض الامراء والنواب على عشائريهم ، وذلك بهدف ايجاد الممثل والوسيط بين السلطة الحاكمة وافراد العشيرة والقبيلة الواحدة . ولم يكن الملك عبد العزيز هو الوحيد الذي يقوم بمراسلة الشيوخ والاعيان العسيريين ، وانما كان رجال الدولة سواء في مقر العاصمة (الرياض) أو في مركز الامارة في (أبها) كانوا هم ايضا يرسلون الشيوخ والرعايا العسيرية ويوضحون لهم ما لهم وما عليهم ، بل ويحثونهم على مراقبة الله في السر والعلن ، والعمل بجد واخلاص ، ضمن ما يتوافق مع القرآن الكريم والسنة النبوية ، وهذه السياسة كانت مستمدة من مبادئ ورؤية الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود الذي استطاع ان يوحد البلاد السعودية تحت راية واحدة ، وضمن مجتمع واحد ، يدين بالعقيدة الاسلامية السمحة .

الحواشي :

- ١ - للمزيد من المعلومات حول ضم بلاد عسير في عهد الملك عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل سعود ، انظر حافظ وهبة ، جزيرة العرب في القرن العشرين ، ص ٣٣ - ٤١ عصام ضياء الدين السيد ، عسير في العلاقات السياسية السعودية اليمنية ، ١٣٣٨هـ - ١٣٧٣هـ - ١٩١٩م - ١٩٣٤م (القاهرة : دار الزهراء للنشر ، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م) ص ٣١ وما بعدها .
- ٢ - بللسمر احدي قبائل رجال الحجر الواقعة الى الشمال من مدينة ابها بحوالي ٦٠ - ٨٠ كيل .
- ٣ - الشيخ جرمان يعرف بهذا اللقب واسمه ايضا عبدالله بن علي جرمان وقد لوحظ في الوثائق انه سمي بالاسمين .
- ٤ - في الاصل : انشاء الله
- ٥ - اصل الوثيقة لدى طراد بن جرمان الاسمري ، وصورتها ضمن اوراق الباحث برقم (٣٤٧)
- ٦ - عشيرة بني بحر تقع في الاجزاء الشمالية من بلاد بالقرن وعشيرة الحميد تقطن الاجزاء السربية من البلاد نفسها ، ولهذا فبعض قبائل بني رزق تسكن بلاد تهامة ، في حين ان البعض الاخر يستوطن ارض السراة للمزيد من هذه العناشئ انظر كتاب ، بين مكة واليمن ، لعاتق بن غيث البلادي ، مطابع دار مكة (١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م) ص ٣٤٥ - ٣٤٧ .
- ٧ - اصل الوثيقة لدى عبدالله بن حسن بن احمد بن وهس ، في ثريان ، بتهامة بلاد بلقرن ، وصورة منها لدى الباحث برقم (٦١٧) .
- ٨ - اصل الوثيقة لدى اولاد سعد بن شبيلي ، بتنومة من بلاد بني شهر ، وصورتها ضمن اوراق الباحث تحت رقم (٢٠٣) .
- ٩ - في الاصل : الف علينا
- ١٠ - العبارة في الاصل كالآتي : وتعرفون ان الجماعة الذي الله يجلب فيهم مثل ها الاسير
- ١١ - في الرسالة : وحنا (١٢) في الاصل وبيبط .
- ١٣ - وردت في الرسالة انشاء الله . (١٤) ذكرت في الرسالة حنا .
- ١٥ - صورة من الرسالة لدى الباحث برقم (٦٣٠)
- ١٦ - في الاصل : انشاء الله .
- ١٧ - صورة من الوثيقة ضمن اوراق الباحث برقم (٦٢٩)
- ١٨ - اصل هاتين الوثيقتين لدى اسرة آل شبيلي بتنومة وصورتها لدى الباحث برقم (٢٠٤ ، ٢٦٨)
- ١٩ - في الاصل : من طرف انتم (٢٠) في الاصل بما قفه .
- ٢١ - اصل الوثيقة لدى طراد بن جرمان الاسمري وصورتها ضمن اوراق الباحث برقم (٣٥٠)
- ٢٢ - صورة من الوثيقة لدى الباحث برقم (٣٤٢) واصلها لدى طراد بن جرمان الاسمري
- ٢٣ - في الاصل : ورفقاه ، اما الشيخ فائز بن غرم فهو احد مشايخ بني شهر ومن العاملين في جبي الزكاة في بلاد عسير .
- ٢٤ - صورة من الوثيقة لدى الباحث رقم (٢٥٥) ، اخذت من صورة اخرى لدى الاستاذ علي محمد فائز العسيلي بالناماص .
- ٢٥ - صورة من الوثيقة ضمن اوراق الباحث برقم (٢٥٦) .
- ٢٦ - في الاصل : المكرم الاحشم (٢٧) في الاصل : سلمهم
- ٢٨ - في الاصل : رجعت
- ٢٩ - وردت العبارة في الوثيقة ، وما ذكرتم كان معلوم .
- ٣٠ - في الاصل تذكرون . (٣١) في الاصل : انكم قضيتم
- ٣٢ - في الاصل : منطرف (٣٣) في الاصل : ذكرتموا
- ٣٤ - المقصود لايندم الا صاحب العمل السيء
- ٣٥ - صورة من الرسالة لدى الباحث برقم (٢٥٤) حصل عليها من صورة اخرى لدى الاستاذ علي محمد فائز العسيلي بالناماص .
- ٣٦ - لدى الباحث عدد من المراسلات التي ارسلها امراء عسير الى بعض العشائر والقبائل ويوضحون فيها اسماء شيوخهم ونوابهم في عهد الملك عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل سعود ومن صور هذه المراسلات لدى الباحث ما يأتي تحت الارقام التالية (١٦ ، ٢١٠ - ٢١١ ، ٣١٠ ، ٦١٧) .
- ٣٧ - انظر نموذجا من تلك الرسائل في ملحق (رقم ٥) ضمن هذا البحث
- ٣٨ - في الاصل : منطرف
- ٣٩ - احد قضاة عسير في عهد الملك عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل سعود .
- ٤٠ - في الاصل : مايرضي .
- ٤١ - اصل الوثيقة لدى عبدالله بن سعيد بن سعيد بتنودحه ببلاد شهران وصورتها ضمن اوراق الباحث تحت رقم (٣١٩) .
- ٤٢ - المائدة : اية : (٢) . (٤٣) التوبة ، اية : ٧١ .
- ٤٤ - في الاصل : بامراء (٤٥) في الاصل : امراءكم .
- ٤٦ - صورة من الوثيقة لدى الباحث برقم (٣١٧) واصلها لدى عبدالله بن سعيد بن سعيد بتنودحه ببلاد شهران .

الملاحق

باسم
مقامہ

[Handwritten signature]

يا فتية اني بعد ان اذعنكم بالبرهان الاقضي الى اربعة دال على عبد الله بن علي
 السلام وبعد ذلك عرفناكم بحضوركم في كل ما كنتم والآن حال وصول
 الخط اليكم بحضوركم في كل ما كنتم ولا يتقيد منكم احد منكم بها
 المسئلة عن انتم وتصدقون بالاعلان والعدو وتصدقون عليهم
 يا فتية اني بعد ان اذعنكم بالبرهان الاقضي الى اربعة دال على عبد الله بن علي
 السلام وبعد ذلك عرفناكم بحضوركم في كل ما كنتم والآن حال وصول
 الخط اليكم بحضوركم في كل ما كنتم ولا يتقيد منكم احد منكم بها

مجلس
۱۳۴۱
ش ۱۳

كذلك في طرد الله ابايوس و قتلوا ما اكلهم معاصيهم كقوله لا تدينهم

[illegible]

* رسالتان من الامير فيصل بن عبدالعزيز آل سعود ، الاولى منها الى عبدالله بن علي بن جرمان الاسمرى ، والثانية الى بعض الرعايا العسكرية للتأكيد على ان سعيد بن محمد بن سعيد احد عمال الحكومة .

ملحق رقم (٦)

[illegible][illegible]

✽ رسالة من رئيس مالية أبها ، عبد الوهاب محمد ابو محلة ، الى فائزين غرم العسيلي ، احد عمال وجباة الزكاة بعسير .

من رسائل الملك عبدالعزيز آل سعود
إلى
الشيخ عبدالوهاب محمد أبو ملحمة

من رسائل الملك عبد العزيز آل سعود * إلى الشيخ عبد الوهاب محمد أبو ملحة

كان الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود شخصية متميزة في بعد نظره ، ومعرفته لمعادن الرجال ، فكان يعامل كل رجاله معاملة كلها رحمة وعطف ، بل كان لا يتعالى على أحد منهم ، وينظر الى نفسه وكأنه واحد منهم ، ولكنه كان لا يتهاون مع أى واحد فيهم يتجاوز حدود عمله الذى عين له ، ومن يخل بواجبه ، أويتقاعس عن أداء مهمته ، أويعتدي على غيره كان يجد عقابه الرادع . ومن يحاول استقصاء معلومات عن الرجال الذين عاشوا وساندوا الملك عبد العزيز ، فسيجد أنهم كانوا مثلاً يقتدى به ، لأنهم تخرجوا من مدرسة الملك عبد العزيز التي كانت مبنية على أسس دعائهما قوية مستمدة من الكتاب والسنة ^(١) .

والحديث عن كل الرجال الذين ساهموا مع الملك عبد العزيز في بناء المملكة العربية السعودية يحتاج الى العديد من المجلدات والأسفار المتعددة ، ولكن في هذه الدراسة سوف أقصر حديثي على شخصية تولت ادارة مالية عسير في عهد الملك عبد العزيز ، تلك الشخصية هي :- عبد الوهاب بن محمد بن علي بن سلطان أبو ملحة ، الذي ولد في مدينة خميس مشيط في عام ١٣٠٣هـ ثم شب وترعرع في بلاد عسير حتى وصل حكم الملك عبد العزيز الى البلاد العسيرية ، فكان من ضمن الذين نالوا منزلة عند الملك عبد العزيز فعينه في عام ١٣٤٢هـ رئيساً للمالية أبها ومحلفاتها ، وفي عام ١٣٥٩هـ ضم له الملك عبد العزيز جميع ماليات المنطقة الجنوبية الممتدة من جيزان جنوباً الى النماص وبارق ومحائل شمالاً ، وبقي في منصبه هذا حتى وفاته عام ١٣٧٤هـ .

وكون الشيخ عبد الوهاب أبو ملحة بقى في منصبه كرئيس للمالية قرابة ثلاثين سنة ، فمن المؤكد انه كانت له اسهامات كبيرة وفي مجالات متعددة ، ولن يكون هدفنا في مثل هذه الدراسة البحث في كل صغيرة وكبيرة عن تاريخ الشيخ أبو ملحة ، وانما نترك هذا المجال لمن

(*) مقبولة للنشر في أحد أعداد مجلة العرب القادمة

قد يتصدى له فيدرج الحديث عنه ضمن تاريخ رجال آخرين عاشوا في عهد الملك عبدالعزيز ، وكان لهم دور ايجابي في تأسيس الدولة السعودية الحالية . وانما الجزء الذي سوف اركز عليه في موضوعي هذا هو اختياري لبعض الرسائل التي كان يرسلها الملك عبدالعزيز إلى الشيخ عبد الوهاب أثناء عمله في مالية عسير ، فنورد الرسالة ، ثم في نهاية هذه الرسائل التي تبلغ الخمس عشرة ، سوف نورد خلاصة مع إيجاد تحليلات لبعضها في نهاية الدراسة . وقد حصلت على مجموعة لا بأس بها من تلك الرسائل من قبل اسرة آل أبوملحة في عسير ، لكن المجال لا يتسع هنا لايرادها جميعا ، وانما الذي سيرد هو نماذج فقط من الرسائل أو البرقيات التي كان يرسلها الملك عبد العزيز الى عبد الوهاب أبوملحة .

الرسالة الأولى : من الملك عبدالعزيز الى الشيخ أبوملحة بشأن تعزیه في أمير منطقة عسير ، سعد بن عفيصان ، ثم ابلاغه بتعيين أمير مكان المتوفي ، وهذه الرسالة مؤرخة في ١٠ شوال عام ١٣٤١هـ ، ومكتوبة بخط اليد ومختومة بختم الملك عبدالعزيز ونص الرسالة كالآتي . بسم الله الرحمن الرحيم . من عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل فيصل إلى جناب الأخ المكرم الأفخم عبد الوهاب بن محمد أبوملحة سلمه الله تعالى وأبقاه أمين . بعد مزيد السلام عليكم ورحمة الله وبركاته على الدوام مع السؤال (٢) عن أحوالكم لازلتم بخير وسرور ، أحوالنا من كرم الله جميلة ، بعد ذلك بلغنا خبر وفات سعد بن عفيصان (٣) ، وهذا يومه الموعود وأجله المحدود ، نرجو أن الله تعالى يغفر له ويرحمه ، وهذا شأن الدنيا ومصير كل حي ، وعمدنا صاحبنا (٤) عبدالعزيز آل إبراهيم (٥) أميرا لكم مكانه ، وأوصيناه بما يلزم في جميع الأمور خصوصا من طرفكم انتم ، وانتم إن شاء الله (٦) لا تدخرون مناصحته (٧) في جميع الأحوال العائدة مصطلحتها للإسلام والمسلمين ، نرجو أن الله يجعل به بركة ، ويوفقنا وإياكم للخير ، وهذه (٨) إشارة لكم ، والا نجزم انكم طارفتنا (٩) في هذا الطرف (١٠) وانكم احرص منا في جميع الأحوال ولا بعدك حسوفة (١١) بارك الله فيك ، نرجو أن الله تعالى يوفق الجميع لما به الصلاح للإسلام والمسلمين ، وباقي الأخبار في راسه كفاية (١٢) ، هذا ما لزم تعريفه مع بلاغ السلام للعيال (١٣) ، ومن عندنا سيدي الوالد والأخوان والعيال يسلمون ودمتم محروسين ١٠ شوال ١٣٤١هـ كذلك واصلكم مع عبدالعزيز آل إبراهيم بشت ودقلة وغتره (١٤) إن شاء الله (١٥) ملبوس عافيه (١٦) .

الرسالة الثانية : من الملك عبد العزيز الى عبد الوهاب أبوملحة يبلغه السلام ، ويخبره فيها بعض الاحداث العسكرية في بلاد الحجاز ، وبخاصة محاربة جيوشه للنصارى وغيرهم في مدينة جدة ، والرسالة مكتوبة بخط اليد ، ومختومة بختم الملك عبد العزيز في شهر رجب من

عام ١٣٤٣هـ ، دون الإشارة الى اليوم الذى كتبت فيه هذه الرسالة . والنص « بسم الله الرحمن الرحيم » من عبدالعزيز بن عبدالرحمن آل فيصل الى جانب المكرم الأفخم عبدالوهاب أبوملحة سلمه الله تعالى أمين . السلام عليكم ورحمة الله وبركاته على الدوام مع السؤال^(١٧) عن حالكم لازلت بحال خير وسرور احوالنا بحمد الله الخط المكرم وصل وما عرفتموا^(١٨) كان معلوما ومن طرف أخبارنا من كرم الله جميلة نخشى أن تضيق صدوركم من ابطائنا^(١٩) من مسألة^(٢٠) جدة ، أما من ابطائنا^(٢١) فكله مراعاة لرعايا الاجانب نخاف المسلمين يذبحونهم ، وإلا من فضل الله وكرمه مقتدرين عليهم بحول الله وقوته ، والمسلمين حاضبين في جدة^(٢٢) مسافتنا عنها مقدار ساعة و^(٢٣) الخسائر والله ما أخبر أن المسلمين خسروا ^(٢٤) بإحد الا بغلام الاخ محمد وعبد من عبيدنا وثلاثة من الاخوان ... ، وايضا المسلمين بفضل الله رزقهم الله غنائم كثيرة ، وربيع المحرّج بوسط المخيم يخرج ، والبيع يبيع ، والذي يطارد يطارد ، وفي سعة والله الحمد ، وفي غاية السرور مما أعطاهم الله^(٢٥) من النعم وخذلان العدو ، ومن فضل الكريم تزيد باليومية^(٢٦) ، وحال التاريخ ونحن^(٢٧) مركبين عليهم اثني عشر مدفع ... وعن قريب ان شاء الله^(٢٨) يجيكم^(٢٩) الخبر السار بحول الله وقوته ، ومن قبل طياراتهم التي عندهم ثنتين واحدة ضربها المدفع وكسر جنحانها ويا الله أن اهلها تداركوا الديرة^(٣٠) ولا عاد خرجوا^(٣١) منها ، والثانية طرحت لها قنبلة^(٣٢) تببها^(٣٣) تطيح على المسلمين وثارت قنبلتها^(٣٤) عليها واحترقت وطرحت بين أيدي المسلمين هي وأهلها ، وقتلوا المسلمين اهلها ثلاثة نصارى ، واحرقوا الطائرة نرجو الله ينصر دينه ويعلي كلمته ويوفقنا لما به صلاح الاسلام والمسلمين ، هذا مالزم تعريفه ، ومن عندنا الاخوان والاولاد يسلمون ودمتم محروسين ، رجب ١٣٤٣هـ^(٣٥) .

الرسالة الثالثة : من الملك عبدالعزيز الى الشيخ ابوملحة يهديه فيها السلام ويخبره عن بعض التقدم العسكرى الذى أحرزه جيش الاسلام على بعض اعداء الدين ، وكونه لم يفصح في الرسالة عن الاعداء ، لكن لا يستبعد انهم بعض النصارى الذين كانوا في جدة وماحولها من سواحل البحر الأحمر ، والرسالة مؤرخة في ١٩ من شهر ذو القعدة أو ذو الحجة عام ١٣٤٣هـ والسبب في عدم معرفتنا للشهر انه ورد بعد رقم (١٩) فقطحرفي (ذا) وهذا ماجعلنا غير متأكدين عن الشهر الذى كتبت فيه الرسالة ، ونص الرسالة كالآتى :

« بسم الله الرحمن الرحيم » من عبدالعزيز بن عبدالرحمن آل الفيصل الى جناب الاخ المكرم الأفخم عبدالوهاب محمد ابوملحة سلمه الله تعالى . السلام عليكم ورحمة الله وبركاته على الدوام مع السؤال عن احوالكم لازلت في خير وسرور ، احوالنا من فضله جميله ، اخبارنا الحمد لله تسرّكم ، كافة العدو ذله الله ومحاصر بين المسلمين اشد

الحصار ، ومضيقين عليه ، والمسلمين من كرم الله في غاية السرور والراحة وقريبا يجيئكم^(٣٦)) منا ما يسركم بحول الله وقوته ، ونرجو ان الله ينصر دينه ويعلي كلمته ، ويذل اعدائه^(٣٧) هذا مالف^(٣٨) تعريفه مع ابلاغ السلام ، ومن عندنا الأخوان والعيال يسلمون ودمتم محروسين ، الختم ، سنة ١٣٤٣هـ - ١٩ ذى .^(٣٩) .

الرسالة الرابعة : من الملك عبد العزيز الى الشيخ عبد الوهاب يبلغه فيها السلام ، ويوصيه بمراقبة الأحوال وايصال الأخبار اليه دون تأخير ، ثم يخبره الملك بتوقعاته عن حجم الحج وكثرة الحاج في ذلك العام الذى يكتب فيه هذه الرسالة ، وكانت في السادس عشر من شهر رمضان عام ١٣٤٤هـ . ونص الرسالة كالاتى : « بسم الله الرحمن الرحيم » من عبد العزيز بن عبد الرحمن آل فيصل الى جناب الأخ المكرم عبد الوهاب بن محمد ابوملحة ، سلمه الله تعالى آمين ، سلام الله عليكم ورحمة الله وبركاته على الدوام مع السؤال^(٤٠) عن حالكم لازلت بحال خير ، احوالنا الحمد لله جميلة خطوطك جميعها وصلت آخرها مع علي بن شائع^(٤١) ، وما عرفت كان معلوم ، مخصوصا شرحكم الأخبار ببارك الله فيكم دائما^(٤٢) وضحوا^(٤٣) لنا الأخبار بوجه الدقة لا تغفلوا عن شئ يكون معلوم ، أخبارنا صحة ورخاء^(٤٤) وركود والحج هذه السنة^(٤٥) يبي^(٤٦) يصير قوى نهاية ، والعلم بيد الله وحده ، وارد البحر عظيم ولا زالت البوابير^(٤٧) ترد بكثرة وكلها شاحنة حاج الله تعالى ، لاخيبت تعب تاعب هذا مالزم تعريفه ودمتم محروسين ١٦ رمضان / ١٣٤٤هـ^(٤٨) .

الرسالة الخامسة : رسالة من الملك الى الشيخ عبد الوهاب يخبره بوصول خطابات الاخير ، ثم معرفته لسقوط الأمطار وحلول البركة والخير على الإجزاء الجنوبية من البلاد ، كما يخبر ايضا ابوملحة بهطول الامطار على المواطن التي يقيمون بها في بلاد نجد ، ثم يدعوا الله ان تعم البركة والخير جميع بلاد المسلمين ، مع تدوين التاريخ الذى كتبت فيه تلك الرسالة في ٢٥ / شهر شوال عام ١٣٤٤هـ . ونص الرسالة كالاتى : « بسم الله الرحمن الرحيم » من عبد العزيز بن عبد الرحمن آل فيصل الى جناب الأخ المكرم الأفخم عبد الوهاب بن محمد ابوملحة سلمه الله تعالى ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، على الدوام مع السؤال عن حالكم لازلت بخير سرور احوالنا من كرم الله جميلة ، خطكم وصل وما عرفت كان معلوم خصوصا أخبار طرفكم وكثرة^(٤٩) الامطار ورخاء^(٥٠) الاسعار الحمد لله رب العالمين على ذلك^(٥١) اخبارنا الحمد لله تسركم رخاء وركود^(٥٢) ، والامطار كثيرة وعامة جميع بلدان المسلمين نرجو ان الله تعالى يزيد الخير ويعم جميع اوطان المسلمين ، هذا مالزم تعريفه مع ابلاغ السلام الاولاد ،

ومن عندنا الاخوان والاولاد ، ودمتم محروسين والسلام ٢٥ شوال / ١٣٤٤هـ (٥٣) .

الرسالة السادسة : يخبر فيها الملك عبدالعزيز سلامة الحبيج والعافية لجميع المسلمين ، والرسالة مثلها مثل الرسائل التي سبقت ذكرها مكتوبة بخط اليد ، ومختومة بختم الملك عبدالعزيز ، ومؤرخة في اليوم الحادى عشر من شهر ذى الحجة عام ١٣٤٤هـ ، ونص الرسالة هو : « بسم الله الرحمن الرحيم » من عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل فيصل الى جناب الاخ المكرم عبد الوهاب بن محمد ابوملحة سلمه الله تعالى . السلام عليكم ورحمة الله وبركاته على الدوام والسؤال عن احوالكم لازلت بحال السرور احوالنا من كرم الله جميلة ، خطوطكم المكرمة وصلت ، وما عرفتم كان معلوما ، تأخررد الجواب لاجل المشغولية (٥٤) ... (٥٥) بواسطة (٥٦) هذا الموسم (٥٧) اخبارنا صحة ولاحدث ما يوجب الافادة سوى (٥٨) دوام الخير والعافية ، المسلمين من فضل الله حجوا (٥٩) حجة هنيئة وصحة العموم لله الحمد والمن على اتم ما مايكون ، الله تعالى المحمود على ذلك ، نرجو ان الله يديم عفوه وعافيته على الجميع ، هذا مالزم تعريفه مع ابلاغ السلام العيال ، وهنا سيدي الوالد والعيال يسلمون ودمتم محروسين والسلام ، ١١ ذى الحجة / ١٣٤٤هـ (٦٠) .

الرسالة السابعة : من الملك عبدالعزيز في شهر محرم عام ١٣٤٥هـ ، دون ذكر اليوم الذي كتبت فيه ، عبارة عن أهدى السلام الى الشيخ عبد الوهاب ابوملحة ، ونصها كالآتى « بسم الله الرحمن الرحيم » من عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل فيصل الى جناب الاخ المكرم الافخم عبد الوهاب بن محمد ابوملحة سلمه الله تعالى . السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، على الدوام مع السؤال عن حالكم لازلت بخير وسرور احوالنا من كرم الله جميلة ، خطوطكم المكرمة وصلت ، وما عرفتم كان معلوما سرنا طيبكم وصحتكم (٦١) الحمد لله رب العالمين اخبارنا سالمة ولاحدث ما يوجب الافادة سوى (٦٢) الصحة والعافية ، ادامها الله على الجميع ، هذا مالزم تعريفه مع ابلاغ السلام الاولاد ومنا سيدي الامام والاخوان والاولاد يسلمون ودمتم محروسين ، والسلام ، محرم / ١٣٤٥هـ (٦٣)

الرسالة الثامنة : من الملك عبدالعزيز رد على رسالة جاءت من الشيخ عبد الوهاب وبها العديد من الامور ، ولايبدو على هذه الرسالة تاريخ كتابتها اللهم الا ذكر شهر شوال ، ومن الارجح انها كتبت في سنة ١٣٤٥هـ لانه ذكر تاريخ الرسالة التي جاءت من عبد الوهاب وكانت في ٧ رمضان عام ١٣٤٥هـ ، ونص الرسالة كالآتى « بسم الله الرحمن الرحيم » عدد شوال ، ملحق خير وسرور ان شاء الله (٦٤) . تم ما ذكرتم بكتابكم المؤرخ ٧ رمضان

سنة ١٣٤٥هـ كان عندنا معلوم ، خصوصا ما ذكرتم بشأن يحيى^(٦٥) وانه لا يقصد^(٦٦) الا السلام فنرجو الله أن يقدر ما فيه الخير ، وحسن العاقبة ، وينصر دينه ، ويعلي كلمته ويجعلنا من انصار ذلك^(٦٧) . وما ذكرتم بخصوص الادريسي^(٦٨) من طرف ادارته وضعفه مع الرعايا وانهم لا يخشون الا هيبة الله ثم هيبتنا فلا بد بعد هذا يكون ما فيه الخير . وما ذكرتم بخصوص نزولكم الى القنفذة ، وملاحظتكم بعض الامور ، وأن ما أشرتم اليه تفيدوننا به من من الرأس ان شاء الله^(٦٩) يحصل ذلك ،^(٧٠) وجميع ما عندكم من حقائق المعلومات تفيدوننا بها . وما ذكرتم بخصوص الغنم وما سلمتم الى ابن عسكر^(٧١) لابد ان شاء الله^(٧٢) يصير لنا فيها نظر بعد هذا . وما ذكرتم بخصوص القهوة وانقطاع واردها من اليمن وذلك^(٧٣) بواسطة مساعي اهل المقاصد الخسيسة ، فأنتم الذين^(٧٤) تجتهدون في ضبط شغلكم ومباشرة اعمالكم ولا تذخرون^(٧٥) حسن السلوك والملاطفة مع البياعة الشراية^(٧٦) والجلابة^(٧٧) الذين يردون من اليمن لاجل التجارة في القهوة وغيرها . وتعلم بارك الله فيك اننا نعتمد على الله ثم عليك ، ونجزم انك تبذل جهدك في كل امر^(٧٨) .

الرسالة التاسعة : عبارة عن سلام من الملك عبد العزيز الى الشيخ عبد الوهاب ، ورد على كتب قد أرسلها أبو ملحة في تواريخ مختلفة من شهر ذى القعدة عام ١٣٤٥هـ ، ونص الرسالة كالآتي « عدد (١١٤٥٦) بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد العزيز بن عبد الرحمن آل فيصل الى جناب المكرم الأفخم عبد الوهاب بن محمد أبو ملحة سلمه الله . بعد السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ثم كتبكم المؤرخة ١١ - ١١ - ٢٢ ذى^(٨٠) القعدة سنة ١٣٤٥هـ وصلت وما ذكرتم كان عندنا معلوم ، اخبار . طرفكم احسنتم الافادة ، وعن اخبار طرفنا فهي من فضل الله ساكنة ولم أجد^(٨١) ما يجب الذكر الا الخير والعافية اوزع الله الجميع شكر نعمه مع مزيدها ، هذا ما لزم بيانه والسلام ، ٢٦ ذى الحجة ١٣٤٥هـ »^(٨٢) .

الرسالة العاشرة : من الملك عبد العزيز يهدي فيها السلام الى الشيخ أبو ملحة ، ويخبره بأنه وصل الى الرياض دون أن يجد أي متاعب . والرسالة مؤرخة في ٢٥ ربيع الأول عام ١٣٤٧هـ ، وهي مكتوبة بخط واضح وجميل ونصها كالآتي « بسم الله الرحمن الرحيم » من عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل الى جناب المكرم الأفخم عبد الوهاب بن محمد أبو ملحة ، سلمه الله . بعد السلام عليكم ورحمة الله وبركاته مع السؤال عنكم دمتم بخير وعنا من كرم الله بآتم النعيم والسرور ، ثم نخبركم قد سهل الباري وصولنا الى الرياض يوم السبت الموافق ٢٤ ربيع الأول بحال الصحة والسلام ، ولم يحصل علينا من أقل شيء يكدر خاطر نحمد الله على ذلك ، ونسأله دوام نعمه ومزيدها على

الجميع ، وعن أخبار طرفنا من فضل الله ساكنه ولم يجد ما يجب ذكره سوى الخير والعافية ، هذا ما لزم بيانه ، والسلام ٢٥ ربيع / ١٣٤٧ هـ^(٨٣)

الرسالة الحادية عشر : من الملك عبدالعزيز تعقيب على رسالة كان قد أرسلها الشيخ عبدالوهاب وبها بعض الأمور الخاصة بالبلاد العسيرة ، وفي هذه الرسالة ، التي ليس عليها تاريخ تدوينها ، ولكن مما ورد فيها من معلومات يبدو أنها إما في شهر شوال أو ذو القعدة من عام ١٣٤٧ هـ ، وقد ذكر الملك فيها بعض التوجيهات الى عبدالوهاب وأوصاه بالبقاء على اتصال معه بالرسائل يفيد به بالأخبار عن الأجزاء الجنوبية من البلاد ، ونص الرسالة كالآتي عدد (٥٦٥) بسم الله الرحمن الرحيم . ملحق خير ورسور ان شاء الله^(٨٤) ، ثم وصلنا كتابكم المؤرخ ٣ شوال سنة ١٣٤٧ هـ وما ذكرتم به كان لدينا معلوما ، خصوصا ما ذكرتم عن اشتداد الوقت على الناس ، فالفرج مع الكرب ، وبحول الله وتوفيقه كل الأمور تتسهل وتكون على المطلوب ، وما ذكرتم عن أخبار اليمن أطلعنا عليه ونرجو الله يقدر ما فيه خير وصلاح للإسلام والمسلمين ، وعلى الدوام أفيدوننا بما يستجد عندكم من حقائق الأخبار ، وما ذكرتم عن توجهكم الى القنفذة وملحقاتها للملاحظة الاشغال لأبأس بذلك وان شاء الله^(٨٥) تجتهدون بتتبع جميع الأمور وتحرصون ان يكون سير الأمور المالية على الوجه المطلوب طبق رغبتنا وكما تقتضيه المصلحة ، وكتبكم لا تنقطع عنا تفيدوننا بما يجب وعن أخبار طرفنا فهي من فضل الله ساكنة ، ولم يستجد ما يجب ذكره سوى دوام الخير والعافية ، ونحن ان شاء الله^(٨٦) حروة^(٨٧) وصولنا مكة حوالي ١٠ ذى القعدة ، ١٣٤٧ هـ وكتبكم ان شاء الله^(٨٨) متصلة الينا في مكة تفيدوننا بما يجب يكون معلوما^(٨٩) .

الرسالة الثانية عشرة : من الملك تعقيب على رسائل أرسلها الشيخ عبدالوهاب ، والميزة في هذه الرسالة انها مكتوبة على آلة النسخ خلافا للرسائل التي سبق ذكرها ، وتاريخها في ٤ صفر عام ١٣٤٩ هـ ، ونصها عدد (٢٥) بسم الله الرحمن الرحيم . من عبدالعزيز بن عبدالرحمن الفيصل الى جناب المكرم الافخم عبدالوهاب ابوملحة سلمه الله . بعد السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ثم وصلتنا كتبكم المؤرخة ٩ شوال و ٧ و ٢٥ ذو القعدة و ٢٣ / ١٢ / ١٣٤٨ هـ ، وما ذكرتم بها كان عندنا معلوما ، وعن أخبار طرفكم احسنتم الافادة ولا زالت افادتكم^(٩٠) سارة ، وعن أخبار طرفنا فهي من فضل الله ساكنه ، ولم يستجد ما يجب ذكره ، الا دوام الخير والعافية ، نحمد الله على نعمه ونرجو دوامها ومزيدها ، هذا ما لزم بيانه ، والله يحفظكم والسلام في ٤ صفر ١٣٤٩ هـ^(٩١) .

الرسالة الثالثة عشرة : من الملك عبدالعزيز الى رئيس المالية الشيخ عبدالوهاب ابوملحة يذكر له بعض التعليمات المالية الخاصة ببعض الإحالات النقدية وتسديدها . ويظهر على رأس هذه الرسالة اسم المملكة الحجازية والنجدية وملحقاتها ، وتحت هذا العنوان اسم (ديوان جلالة الملك) ثم أسفل من ذلك كلمة (عدد) دون ان يذكر معها أى رقم ، وتاريخ الرسالة في ٢٥/٦/١٣٤٩هـ ، ونصها كالآتي « بسم الله الرحمن الرحيم » من عبدالعزيز بن عبدالرحمن الفيصل الى جناب المكرم الأفخم عبدالوهاب بن محمد ابوملحة سلمه الله . بعد السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ثم نبلغكم وننذركم من قبل الحوايل التي ترد عليكم من عيالنا أو غيرهم احذروا تسددون^(٩٢) منها شيء قطعيا لا كثير ولا قليل واذا تجرأتم^(٩٣) على شيء من ذلك خلافا لما امرناكم به فلا نقبله ولا نجيزه ، ويكون ذلك من مالكم الخاص بل انكم تتعرضون لعدم رضانا ، واما ما تحول عليكم به وكالة ماليتنا العامة في الحجاز فهذا اقبلوه واعتمدوا سداذه ، احرصوا على اعتماد وتنفيذ ما ذكرناه لكم ، ولما ذكر حرر ليكن معلوما والسلام ، في ٢٥/٦/١٣٤٩هـ^(٩٤) .

الرسالة الرابعة عشرة : عبارة عن توجيه من الملك بترشيد الصرف وحصر الإيرادات وتفويض للأمير عبد العزيز بن مساعد نيابة عن الملك عبد العزيز نفسه فيما يخص الأمانة ، والرسالة مكتوبة بخط واضح ومختومة بختم الملك عبد العزيز ، ثم مؤرخة في ١٩ من شهر شوال عام ١٣٥١هـ ، ونصها كالآتي « بسم الله الرحمن الرحيم » من عبدالعزيز بن عبدالرحمن آل فيصل الى جناب الاخ المكرم عبدالوهاب ابوملحة .. في أبها سلمه الله تعالى ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . بعد ذلك عرفناكم انكم ما تسددون^(٩٥) حوايل ابداء بل تبقون جميع الذى عندكم للوازم إن شاء الله^(٩٦) ، ومن قبل عبد العزيز بن مساعد واصلكم ان شاء الله^(٩٧) تمتثلون امره على كل حال مادام هو عندكم في عقاب وغيره ، وتبينون له حاصلاتكم وموجوداتكم كلها المقصود لاتمانعون في شيء يأمر به^(٩٨) عليكم من كل الأمور لأنه محل نفسيء ، واحرص في جميع الأحوال دقيقتها وجليها ، وهذا مالزم تعريفه ، والسلام ، ١٩/ش/١٣٥١هـ^(٩٩) .

الرسالة الخامسة عشرة : في هيئة برقية من الملك عبدالعزيز الى الشيخ ابوملحة يبين له فيها بعض الجوانب المالية ، وبخاصة بعض الحقوق الخاصة ، والبرقية مكتوبة بخط اليد ، وبدون بسملة ، وبدون ختم ، وانما الاسم فقط ، ومؤرخة في ٢٩/٣٠ ، شهر شوال عام ١٣٥٢هـ ، ونص البرقية كالآتي « حال البرقية الواردة ياسيدى بتاريخ ٢٩ - ٣٠/١٠/١٣٥٢هـ ادناه . عدد (٥٨٣٥) ، أبها عبدالوهاب ، ج ٢٠٦/منه/٢٦ . من طرف^(١٠٠) النقود تأسفنا على ذلك^(١٠١) ، وانت كن مطمئن البال بأن كل شيء^(١٠٢) لك يتم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 ١٥٦٥
 عجل
 ملكان خيد و سرور انشا الله *

ثم وصلنا كتابكم المؤرخ ٣ شوال ١٢١٠ وما ذكرتم به كان لدينا مسدودا ، فمضوا ما ذكرتم عن
 اشتداد الوقت على الناس فالفرح مع الكروب وكحول الله برؤيته كل الأمر تتسرع
 وتكرب على الفلوب ، وما ذكرتم عن اخبار اليمن اطلعنا عليه ورجعنا به بغير ما فيه خير
 وصلاح للإسلام والمسلمين وعلى الدولم افيد ونا بما يسجد عنكم من حقائق الأخبار
 وما ذكرتم عن توجهكم إلى التفتد ، ولما ناطر للدخلة الاضغاث لا بأس بذلك وان شاء الله
 تجتهد ون يتبع جميع الأمور وتحصون ان يكون سير الأمور المأليه على الوجه المطلوب طبع
 رغبتنا وكما تقتضيه المصالحه وكتبكم لا تتقطع عنا تنفيذنا بما يجب ، وغنا خبر كل من
 فري من فضل الله كانه ولم يسجد ما يجب ذكره سوى دروم اخير والمانيه وقد سجن
 ان تقدم لكم كتاب به عرفناكم بما في الله من ذهاب هالبنات ومنهمهم والعونبنا كرم الله
 حميده ولم يسجد ما يجب ذكره سوى دروم الخير والمانيه ونحن انشا الله حرة ومصلنا كنه
 حالي ، اذ التفتد ، لا يح وكتبكم انشا الله تلون متصلة النطا في ملكه تنفيذنا بما يجب يكون معلوما

* نموذج من ردود الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل على بعض رسائل الشيخ عبد الوهاب ابو ملحة .

من طرف (١٠٣) ترتيب مسألتكم (١٠٤) ، وقيامكم باللازم المطلوب ، هذا شيء (١٠٥) لازم عليك وانا اضمن (١٠٦) لك ان شاء الله (١٠٧) انه ما يروح لك شيء ، وانا حرصت بن سليمان (١٠٨) ، وكذلك (١٠٩) أهل القنفذة ، وتقدم لكم التعريف بأنهم قدموا (١١٠) لكم المقرر ، أما من طرف (١١١) الارزاق ، فالذى وصلكم وصلكم ، والذى لم يصل بعد (١١٢) بالطريق وتعرف حال الجمال وقت الشتاء . عبد العزيز .

ونستخلص من هذه الرسائل السابقة الذكر العديد من الدروس والاشارات التي سوف نوردها في السطور التالية :

١ - شملت هذه الرسائل أغلب السنوات الواقعة بين ١٣٤١هـ - ١٣٥٢هـ ، ولا تعتبر كل الرسائل التي ارسلها الملك عبد العزيز الى رئيس مالية أبها وملحقاتها ، الشيخ عبد الوهاب أبو ملحة ، وانما هي نموذج من تلك الرسائل الكثيرة التي يقتني الباحث بعضها ، في حين أن أفراد أسرة آل أبو ملحة لا زالوا يقتنون الكثير منها ، ناهيك عن الارشيف في مالية أبها ، وفي الوزارة فلا زال يوجد بها الشيء الكثير . وليس عبد الوهاب أبو ملحة الاشخص واحد من الذين عملوا الى جانب الملك عبد العزيز ، ومن يحاول استقصاء الحقائق بالدراسة عن الملك عبد العزيز والرجال الذين ساندوه في قيام دولته ، فلن يكفه صفحات قليلة وانما يحتاج هذا الموضوع الى العديد من المجلدات .

٢ - ان الرسائل المدرجة في هذا البحث يغلب عليها تعدد المواضيع ، بل ان بعض الرسائل قد يذكر فيها أكثر من موضوع ، والسبب في ذلك يعود الى حرص الملك عبد العزيز على إيصال ما يريد دون التفتن في الاسلوب ووحدة الموضوع ، ثم ان الكتب في عهده ربما كانوا يهتمون بإيصال الفكرة أكثر من إهتمامهم بوحدة الموضوع أو ترتيب المواضيع على اساس معين . ولم يكن الكتاب في عهده يهتمون كثيرا بالجوانب الاملائية والنحوية ، الى جانب ان العهد الذي دونت فيه هذه الرسائل (١٣٤١هـ - ١٣٥٢هـ) كان عصر تكوين الدولة ، وعدم استقرار ، وهذا الامر أدى حتما الى عدم نضوج الاتجاه الثقافي ، وإيجاد كتبة تكون عندهم الدراية والخبرة الكافية في تحرير رسائل الملك الى رجال دولته في كل مكان . ويظهر على اسلوب الرسائل المدرجة أعلاه شمولها على بعض الالفاظ العامة ، وأغلب تلك الالفاظ نابعة من بلاد نجد لان معظم كتبة الملك في تلك الفترة كانوا من الديار النجدية ، كما يوجد بعض الكلمات التركية مثل كلمة (البوابير) في الرسالة الرابعة وهذه من الكلمات التي بقيت في شبه الجزيرة العربية بعد ذهاب القوات العثمانية .

٣ - من يدقق النظر في رسائل الملك عبد العزيز بشكل عام يجد انها نابعة من عقيدة إسلامية صادقة مبنية على القرآن الكريم والسنة النبوية ، بل ويهدف من اعماله الكثيرة الى اعلأ كلمة الحق وإبطال الباطل واهله . ومن العبارات التي كان يؤكد عليها في كل رسالة الى

رجال دولته والى أعيان وشيوخ القبائل ، النصيح باتباع كتاب الله وسنة الرسول (ﷺ) ومحاربة الفتن والضلالات ، بل ومن أقواله (نرجو أن الله ينصر دينه ويعلي كلمته) بل ويقول أيضا (انني إن شاء الله ، أحب ان يكون دين الله منصورا وكلمته هي العليا ، ودينه هو الظاهر الخ) وأقواله كثيرة وحكمه عديدة تحتاج بدون شك الى من يجمعها ويدرس فوائدها .

٤ - يتضح من رسائل الملك عبد العزيز الى بعض رجال دولته الحنكة والحيلة والسرية ، ومن أمثلة ذلك ما ورد في الرسالة الأولى التي أرسلها الى عبد الوهاب ابوملحة يعزى فيها الامير الميت سعد بن عفيصان ، ويرشح الأمير عبد العزيز آل ابراهيم بدلا من الأمير المتوفي ، ثم يقول في تلك الرسالة لعبد الوهاب بعد ان ذكر بعض الأمور « ... وباقى الاخبار في رأسه كفاية » ويقصد بذلك ان هناك أخبار كثيرة سوف يبلغكم بها الأمير الجديد والقادم عليكم ألا وهو عبد العزيز آل ابراهيم ، وفي الرسالة الثامنة أيضا يرد هناك مثال آخر عندما قال الملك لعبد الوهاب « وما ذكرتم بخصوص نزولكم الى القنفذة ، وملاحظتكم بعض الأمور ، وأن ما أشرتم اليه تفيدوننا به من الرأس ان شاء الله » . فمثل هذه الامثلة وغيرها تفيد حرص الملك عبد العزيز على سرية بعض الأمور التي لا يرغب أن يعرف عنها إلا هو وصاحب الشأن أو رجال قليلون في دولته ، وهذه عين البصيرة التي تجعل الحاكم يحتاط من جواسيس اعدائه ، بل ويحرص على التخطيط والتدبير قبل القيام بأى عمل سرى أو تنظيمي في شئون حياته . (١١٣) .

والامثلة السابقة الذكر تفيد القارئ بأن هناك امورا وأسرارا وقضايا لا يريد الملك عبد العزيز تبليغها الى احد المسؤولين في دولته ، أو سماعه هو امور محددة إلا في وقت ومكان مناسبين حتى يضمن عدم تسرب ما يريد قوله أو سماعه .

٥ - لم يكن الملك عبد العزيز يهتم في رسائله فقط بالجانب السياسي البحت ، وإنما يغلب على جميع رسائله الاهتمام بجميع الموضوعات ، فنجد في الرسائل القليلة التي أشرنا اليها أنه لم يركز فقط على حماية حدود البلاد من الجهات الجنوبية ، فيكثر النصائح والارشاد على لشيخ عبد الوهاب في الاهتمام بهذا الجانب ، أو النواحي المالية وما يتعلق بها ، خصوصا وهو يرأسل رئيس المالية في الاجزاء الجنوبية ، لكن على النقيض من هذا وذاك ، حيث نجده يسأل عن أحوال الناس في الاجزاء الجنوبية ، ويستبشر عندما تأتيه الاخبار السارة سواء كانت أخبار أمنية أو إجتماعية أو كونية كنزول الأمطار وخص الأسعار ، وعموم الرخاء في البلاد وفي أغلب رسائله نجده يسأل عن أولاد وأهل المرسل إليه ، وهذا ما يؤكد على إهتمامه بجميع الأمور ، وفي بعض رسائله كالرسالة رقم (٨) نجده يهتم أيضا بالجوانب التجارية وما يتعلق بها ، فعندما سمع انقطاع تصدير القهوة من اليمن ، ووصلته بعض

الأخبار عن نشاط بعض أصحاب النفوس « السيئة حول هذا الامر ، فلم يكن عليه الا الاجتهاد والارسال الى رئيس المالية وأخباره بقوله « فأنتم الذين تجتهدون في ضبط شغلكم ، ومباشرة اعمالكم ، ولاتذخرون حسن السلوك والملاطفة ، مع البياعة الشراية والجلابة الذين يردون من اليمن لأجل التجارة في القهوة وغيرها » .

٦- ومن مميزات كتابة الرسائل في الوقت المدرج في هذا البحث (١٣٤١هـ - ١٣٥٢هـ) تكرار العديد من الكلمات مثل (ان شاء الله ، سلمه الله تعالى ، جناب الأخ ، الأفخم ، احوالنا من كرم الله جميلة ، خطكم ، أخطك ، أخطوكم وصلت ، هذا ما لزم تعريفه ، ابلاغ السلام العيال ، ودمتم محروسين) .

٧- نوعية الرسائل المدرجة اعلاه ، نجد بعضها عبارة عن ردود واجابات كان يرسلها رئيس مالية أبها ، وفي هذه الردود يوضح الملك بعض التعليمات والتوجيهات لأحد رجال حكومته في الجزء الجنوبي من البلاد ، وأحيانا أخرى يرسل رسائل يبين فيها للشيخ أبو ملحة بعض الأعمال والواجبات التي يجب عليه القيام بها ، كما لاحظنا في الرسالة الأولى عندما عزي في الأمير ابن عفيصان وعين الأمير عبد العزيز آل ابراهيم ، ثم طلب من الشيخ عبد الوهاب مساندة الأمير الجديد ، أو كما ورد في الرسالة الرابعة عشرة عندما ارسل الملك رسالة إلى عبد الوهاب ، ينصح فيها بترشيد الصرف ، وحصر الإيرادات ، ثم يبلغه أن الأمير عبد العزيز بن مساعد قادم عليه فيجب السمع والطاعة لكل ما يأمر به وفي أغلب الرسائل أو البرقيات التي كان يرسلها الملك عبد العزيز يظهر شدة حرصه على السماع من رجال دولته في كل مكان قيسحثهم على أخباره ، ومراسلته بشكل مستمر ، وهذه الصفة تعتبر من صفات الحاكم الناجح حتى يعرف الأخبار أول بأول ويكون على علم بسير الأمور في كل مكان وبالتالي إذا حصل أمر خطير يهدد كيان دولته يستطيع ان يستعد له من وقت مبكر وبالتالي يستطيع التغلب على جميع العراقيل التي تواجهه .

٨- تكرار الأخطاء الاملائية في العديد من الكلمات مثل (السؤال ، انشاالله ، سواذلك ، تسدون) وأحيانا ترك الالف بعد واو الجماعة ، مثل (عرفتوا ، وضخوا) .

وخلاصة القول ان هذا النموذج من الرسائل التي أوردناها في الصفحات السابقة ليست الا شريحة صغيرة جدا من عصر الملك عبد العزيز ، الذي امتلأ بالاحداث الجسام والاعمال العظيمة ، فلم يكن يبني ويربي فقط رجلاً ، ولكنه فعل أكثر من ذلك فوحد البلاد ، وحارب الفجور والضلال ، وأعلى كلمة الحق في أرجاء البلاد ، وحمل حوزة الاسلام ، ووطد دولة مترامية الاطراف ، منهاجها القرآن ، وسنة محمد عليه أفضل الصلاة والسلام ، فرحم الله عبد العزيز رحمة الأبرار .

● الهوامش والتعليقات

- ١ - انظر تفصيلات أكثر عن الملك عبدالعزيز وعن الرجال الذين عاشوا من حوله ، عبد الله بن سبيت السبيت وآخرون - وثائق من الملك عبدالعزيز - ورجال وذكريات مع الملك عبدالعزيز (الرياض : رئاسة الحرس الوطني ، ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م) .
- ٢ - في الأصل السؤال .
- ٣ - سعد بن عفيصان تولى الإمارة في عسير في السنتين الأوليتين من العقد الخامس في القرن الماضي ، فاسماعيل البشري في رسالته للماجستير يشير إلى أن هذا الأمير تولى الإمارة لمدة سنتين من (١٣٤٠ - ١٣٤٢ هـ) وعلى أحمد عمر عسيري في كتابه ، ابها في التاريخ والأدب ، يخالف رأي البشري بقوله أن ابن عفيصان لم يتول الإمارة إلا لعدة أشهر من عام ١٣٤١ هـ .
- ٤ - في الأصل : وعمدنا خاويننا ويقصد بذلك صاحبنا أو أخينا .
- ٥ - عبدالعزيز آل إبراهيم أرسل من قبل الملك عبدالعزيز ليكون بديلاً لابن عفيصان ، ولكن أهل عسير اجتمعوا على اختيار محمد بن جيفان ليحل محل ابن عفيصان حتى جاء أمر الملك بتعيين عبدالعزيز آل إبراهيم . لدى الباحث وثيقة تؤكد هذا القول ، وهي في صيغة رسالة من الملك عبدالعزيز إلى عبد الوهاب أبو ملحمة يثني عليه فيها عندما أوجدوا ابن جيفان في الإمارة ولفترة مؤقتة ، كما حثه هو وأعيان بلاد عسير على أن يلقوا إلى جانب الأمير الجديد ، عبدالعزيز آل إبراهيم وتاريخ هذه الوثيقة في ٦ ذي القعدة ١٣٤١ هـ ورقمها لدى الباحث (٦٨٢) .
- ٦ - في الأصل انشأ الله .
- ٧ - في الأصل (لا تذخرون مناصحة) ، والمقصود (لا تذخروا ..) بمعنى أن تبذلوا قصارى جهودكم في النصيحة والمشورة للأمير الجديد .
- ٨ - في الأصل وهذى .
- ٩ - طارفتنا أي أنتم أعواننا وممثلوا الدولة في جهتكم .
- ١٠ - في الأصل (بها الطرف) والمقصود بهذه العبارة أي بجهتكم أو بمنطقتكم .
- ١١ - المقصود بكلمة (حسوفة) أي ندم .
- ١٢ - أي بقلية الأخيار سوف يبلغك بها الأمير القادم اليكم .
- ١٣ - المقصود بالفعال الأهل والأولاد .
- ١٤ - البشت والدقة والفترة البسة خاصة بالرجال .
- ١٥ - في الأصل انشأ الله .
- ١٦ - صورة من الرسالة لدى الباحث برقم (٧٣٠) .
- ١٧ - في الأصل السؤال .
- ١٨ - في الأصل وما عرفتمو .
- ١٩ - في الأصل بطاننا والمقصود بذلك تأخرنا .
- ٢٠ - في الأصل مسئلة .
- ٢١ - وردت في الأصل بطاننا .
- ٢٢ - أي قريبين من جدة .
- ٢٣ - حرفا الواو والالف زائدة .
- ٢٤ - في الأصل خسرو .
- ٢٥ - في الأصل عظامهم الله .
- ٢٦ - المقصود كل يوم .
- ٢٧ - في الأصل وحال التاريخ وحننا .
- ٢٨ - في الأصل انشأ الله .
- ٢٩ - أي ياتيكم .
- ٣٠ - أي بكل مشقة وصل أهلها مواقعهم .

- ٣١- في الأصل خرجت
٣٢- وردت في الأصل قننه .
٣٣- اي تبغي ان او تريد ان .
٣٤- في الأصل قنبتها ، والمقصود بكلمة ثارث . اي انفجرت
٣٥- صورة من الوثيقة لدى الباحث برقم (٧٣٩) .
٣٦- في الأصل يجيكم
٣٧- وردت في الأصل اعداه
٣٨- اي اي الذي احببت او رغبت تعريفكم به .
٣٩- الرسالة ضمن اوراق الباحث برقم (٧١٧) .
٤٠- في الأصل السؤال .
٤١- لم اجد لهذا الشخص ترجمة
٤٢- في الأصل دايم
٤٣- في الاوصل وضحو
٤٤- في الأصل رخا .
٤٥- في الأصل هالسنة
٤٦- اي ربما يصير
٤٧- المقصود بالبوابير اي السفن وهذه الكلمة في الاصل تركية ، وربما اخذت من الكلمة الانجليزية (Vapour) .
٤٨- صورة الوثيقة ضمن اوراق الباحث تحت رقمي (٧١١ ، ٧٤٠) .
٤٩- في الأصل كثرت .
٥٠- في الأصل رخا
٥١- في الأصل ذاك .
٥٢- رخاء وركود : اي نعمة واستقرار . وكلمة رخاء وردت في الاصل (رخا) .
٥٣- صورة الوثيقة ضمن اوراق الباحث تحت رقمي (٧٢٩ ، ٧٤١) .
٥٤- اي كثرة المشاغل والمسئوليات .
٥٥- كلمة غير واضحة .
٥٦- في الاصل بواصفة .
٥٧- في الاصل هالموسم .
٥٨- في الاصل سوا .
٥٩- في الاصل حجو .
٦٠- صورة الرسالة لدى الباحث برقم (٧٢٦) .
٦١- اي اسعدنا طيب احوالكم .
٦٢- في الاصل سوا .
٦٣- صورة من الرسالة لدى الباحث تحت رقم (٧٢٧) .
٦٤- في الاصل انشالله .
٦٥- المقصود يحيى حميد الدين في اليمن .
٦٦- في الاصل يقصد .
٦٧- في الاصل ذاك .
٦٨- الادريسي : هو الامام محمد بن علي بن محمد بن احمد بن الدريس ولد بمدينة صبيا عام ١٢٩٣ هـ نشأ بداية حياته في مدينة صبيا ثم رحل في شبابه إلى مصر فتعلم في الأزهر ، وبعد انتهاء تعليمه سافر إلى السودان فتزوج هناك ثم عاد إلى مسقط رأسه في مدينة صبيا ، وبالتالي بدأ بدعوة دينية ، استطاع من خلالها ان يملك منطقة المخلاف السليماني ، ويصبح الرجل الأول في تلك الاجزاء بل سعى في بعض الاحيان إلى مد سلطانه على منطقة الجبال من البلاد العسيرية .
٦٩- في الاصل انشالله .
٧٠- في الاصل ذاك .
٧١- ابن عسكر : هو عبدالله بن ابراهيم بن عسكر الذي تولى امارة عسير من عام ١٣٤٢ هـ - ١٣٥٢ هـ .
٧٢- في الاصل انشالله

- ٧٣- في الأصل ذلك
- ٧٤- في الأصل الذي .
- ٧٥- أي لا تقصروا في أداء الواجب .
- ٧٦- أي مع من يعمل في البيع والشراء على حد سواء .
- ٧٧- المقصود بالجلابة أي التجار .
- ٧٨- صورة من الرسالة لدى الباحث تحت رقم (٦٧٨) .
- ٧٩- في الأصل ابن .
- ٨٠- في الأصل ذا .
- ٨١- في الأصل (ولم جد) .
- ٨٢- صورة من الرسالة لدى الباحث برقم (٧٣٣) .
- ٨٣- صورة من الرسالة لدى الباحث تحت رقمي (٧٤٤ ، ٧٣٦) .
- ٨٤- في الأصل انشأ الله .
- ٨٥- في الأصل وانشأ الله .
- ٨٦- في الأصل انشأ الله .
- ٨٧- حروة وصولنا : أي وقت وصولنا مكة .
- ٨٨- في الأصل انشأ الله .
- ٨٩- صورة من الرسالة لدى الباحث تحت رقم (٧٣٥) .
- ٩٠- افادتكم أي اخباركم .
- ٩١- صورة من الرسالة لدى الباحث برقم (٧٣٥) .
- ٩٢- في الأصل تسدون .
- ٩٣- في الأصل تجزيقو .
- ٩٤- صورة من الرسالة لدى الباحث برقم (٦٩٥ و٧٤٥) .
- ٩٥- في الأصل ماتسدون .
- ٩٦- في الأصل انشأ الله .
- ٩٧- في الأصل انشأ الله .
- ٩٨- في الأصل يامر به .
- ٩٩- صورة الوثيقة ضمن اوراق الباحث تحت رقمي (٦٨٦ ، ٧٤٦) .
- ١٠٠- في الأصل منطرف .
- ١٠١- في الأصل ذلك .
- ١٠٢- في الأصل شي .
- ١٠٣- وردت في الأصل منطرف .
- ١٠٤- في الأصل وردت مسئلتكم .
- ١٠٥- في الأصل هذ شي .
- ١٠٦- وردت اظمن .
- ١٠٧- في الأصل آتتسأ الله .
- ١٠٨- لم نستطيع العثور على ترجمة لهذا الرجل .
- ١٠٩- في الأصل وردت كذا لك .
- ١١٠- في الأصل قدمو .
- ١١١- في الأصل منطرف .
- ١١٢- في الأصل (والذي ما بعد وصل) .
- ١١٣- وللمزيد عن حث الإسلام على اخذ جميع الاحتياطات والتكتم والحفاظ على سرية الأعمال ضد الأعداء ، أو ضد من يفسد مخططات المسلمين وولاية أمرهم انظر مقالنا : صور من تطور نظام العيون (الاستخبارات) خلال القرون الإسلامية المبكرة . جامعة عين شمس ، مركز بحوث الشرق الأوسط (سلسلة دراسات (٨٩) ١٩٩١م ص ١ - ١١ .

العادات والتقاليد في عسير من خلال الوثائق

العادات والتقاليد في عسير * من خلال الوثائق

لابد قبل الخوض في البحث من تعريف العادة ، والعرف ، والتقليد . فالعادة : هي مجموعة الأفعال والأعمال التي تنشأ في جماعة تتوارثها الأجيال باعتبارها جزء أصيل من تراثها الاجتماعي ، وتتلقفها بصفة تلقائية لتحقيق أغراض تتعلق بمظاهر سلوك الجماعة ، فهي تمثل ضرورة اجتماعية ، وتستمد العادة قوتها من هذه الضرورة ، أما العرف فهو الشيء البارز في المخلوق ، وقد يكون من أسباب زينته ، كعرف الديك أو عرف الفرس وما شابه ، ويرى البعض أن العرف سلوك جمعي ، وهو يتعمق في ضمير الجماعة ، ويتمثل في تحريم بعض الأعمال أو الأمر بها ، وينصاع الناس لنواهيهِ ، ولطلباته انصياعاً شديداً ، والخارج عن عرف الجماعة ينال ازدياداً ويتضمن العرف في العادة الحكم والأمثال . وتعد الأعراف عند البدو مجموعة القواعد السائدة بين القبائل والتي تجري مجرى القانون في ضبط سلوك أفرادهم ، وهذه القواعد ماهي إلا أقوال وأمثال يحفظها شخص عندهم يسمى بـ (العارف) يجري سلطانه مجرى القاضي في القضاء وعلى الرغم من عدم تدوين هذه القواعد لكنها ملزمة .

والتقليد هو في العادة قوة اجتماعية تشكل السلوك المتميز للطبقة أو الجماعة التي تأخذ بها ، ومن أمثلة التقاليد على المستوى الأعم في الزواج مثلاً ، الهدايا التي يقدمها الخطيب لاسرة خطيبته ونوعها ومقدارها ، وتعد علامة يقيم بها موقفه ، فيما هو مقدم عليه في انشاء اسرة^(١) .

ويرى الفقهاء في العرف والعادة ما يراه تقريبا علماء الاجتماع في وقتنا ، فالعرف هو ما أصطلح عليه أهل ناحية ما ، ويرون أن تعديل المبادئ التي تدخل في حدود العادة يقتضي موافقة القبائل والعشائر عليها . أما الأحكام التي أقرها العرف فلا تستلزم تعديلها إلا بموافقة سكان المنطقة أو الناحية العاملين بتلك الأحكام .

(*) مقبولة للنشر في أحد أعداد مجلة العرب القادمة . كما القيت محاضرة في الموسم الثقافي الذي اقامه قسم التاريخ بكلية التربية بابها ، خلال الفصل الدراسي عام ١٤١٣ هـ .

وعادة ما يتفق العرف مع البيئة وظروفها ، لكن المفتين أو الحكام لا يعطون أهمية للعرف كمادة من مواد القضاء ، إلا اذا كان متفقاً ومتمشياً مع مقتضيات الشريعة ومقاصدها وأصولها ، ومن هنا كان للعادة والعرف والتقاليد بناء على ما سبق اثر كبير في نفوس شيوخ وأعيان القبائل ، ومن ضمن هؤلاء شيوخ وأعيان قبائل عسير حيث يعتمدون عليها في تنظيم أمورهم الاجتماعية وفض الخصومات بشكل لا يتنافى مع أصول الاسلام وأحكامه . لهذا كان صاحب العوائد ينال مكانة سامية بين من يعملون على تطبيقها ، فقد جرت العادة في بيع الثمر ، أن يباع وهو على الشجر بعد نضجه ، وهذه العادة تعتمد ويعمل على تطبيقها عند من يجري سنن الأحكام ، وهذا ما يدخل في نطاق الاستحسان عند الامام مالك ، كما أن للعادة شأن في مذهبه بسبب ألف الناس لها ، شريطة إنسجامها مع أحكام الشرع ، لكنها تختلف في أساليبها من جماعة لآخرى ، ومن مكان لآخر ولذا فهي متغيرة غير ثابتة ، على خلاف الدليل الشرعي الذي لا يتغير بتغير الزمان أو المكان أو الناس .

وبعد فدراسة التاريخ لا يقتصر على جانب دون الآخر ، ومن يلحق الضوء على المكتبات العربية والاسلامية ، أيّا كان موقعها يجد العديد من المصادر في مختلف العلوم ويرجع الفضل في ذلك لعلماء المسلمين الأول الذين تركولنا كما هائلاً من هذا التراث ، ولسنا الآن بصدد الحديث عن هذا التراث وفروعه ، بقدر الرغبة عما تحويه هذه المصادر من المعرفة المتعددة الجوانب التي دونت بأقلام علماء كرسوا حياتهم في تسجيل الحوادث التاريخية على مختلف العصور وكانت في اغلبها حوادث حربية وسياسية إلى جانب تراجم للخلفاء والأمراء والسلاطين والوزراء في حين أن تاريخ مختلف الفئات من الامة لم يدون باستثناء الجانب الحضاري في بعض جوانبه حيث نال حيزاً لا بأس به في كتب التراث الاسلامي ، وخصوصاً الكتب التاريخية .

ومن المؤكد أن أي مجتمع من المجتمعات في أي زمان ومكان يصنع عاداته وتقاليده وأعرافه وقيمه ويعد مجتمع الجزيرة العربية من هذا المجتمعات التي صنعت عادات وتقاليدها قدمها التاريخي ، لكن مع الاسف لم تنل للآن الدراسة الكافية من قبل الباحثين والدارسين .

وبلاد عسير من المناطق التي لم تنل حظاً وافراً من البحث والدراسة لعاداتها وتقاليدها وأعرافها إلى جانب ما يستخدمه العسيريون من ألبسة وأدوات للزينة ، واقامة المآدب ، وبناء البيوت وتأثيثها ، كل هذا وغيره من العادات والتقاليد يحتاج إلى دراسة مستفيضة لالقاء الضوء على كل ما هو مفيد .

وستنتظر في هذه الدراسة إلى الجوانب الاجتماعية وما تتضمنه من أعراف وعادات وتقاليد ما زال لها التأثير الكبير في مجتمع عسير ، معتمدين على جزء مما نملكه من وثائق محلية قمنا بجمعها من مختلف الأماكن في المنطقة ، ويعلم الله كم لاقينا من مصاعب استطعنا - بعون الله - تذليلها ، لكنها أفادتنا بمعلومات قيمة وهامة ترجع في أهميتها إلى استخدامها في مجال التنظيم لسكان عسير إلى يومنا هذا ، وما تضمنته الوثائق التي في حوزتنا هي أنظمة عرفية قبلية تم الاتفاق عليها بعد صياغتها من قبل الشيوخ والنواب مع أعيان قبائلهم وعشائرتهم .

وتبدأ كل وثيقة بالبسملة ثم الغرض الذي أدى إلى عقد الاجتماع ، مثل قولهم : - لقد اجتمع ، أولقد اتفق ، أو لما كان صبح يوم كذا^(٢) اجتمع ، أو تم الاجتماع ، أو نحن نقر ، أو نحن نعتز ونوقع شيخ وأعيان قبيلة أو عشيرة كذا^(٣) ثم يذكر البنود الاجتماعية التي تم الاتفاق عليها ، ثم يذيلون الوثيقة بتوقيعات متعددة من شيخ القبيلة ونواب العشائر المتعددة تحت مظلة شيخ القبيلة وعدد من الأعيان ، وتوقيعاتهم يتلزمون بما ورد فيها^(٤) وقد تم هذا من قبل ظهور الملك عبدالعزيز بن عبد الرحمن آل سعود (طيب الله ثراه) ، فكانت القبيلة أو العشيرة بعد تدوين البنود المتفق عليها ما بين شيخها وأفرادها ، ينسخ منها عدة نسخ لتوزع على النواب وبعض الأعيان فيها ، مع حفظ النسخة الأساسية عند شيخ القبيلة أو العشيرة ، لكي يرجع إليها عند الحاجة ، وبعد قيام المملكة العربية السعودية ، لم يتغير جوهر الوثيقة ومراسيم أعدادها ، من حيث الاجتماع والصياغة ، والتوقيع ، باستثناء بعض التعديلات في البنود أو حذف بعضها وزيادة بنود جديدة عليها .

والشيء الجديد الذي طرأ على الوثيقة من الناحية الإدارية بعد قيام المملكة ، هو تصديقها من الدوائر الحكومية المختصة ، أو إصدار صك شرعي من قبل القاضي يتضمن ماورد في الوثيقة ، ثم تعطي لشيخ القبيلة بعد توقيعها ليعمل بما ورد فيها . وتعد بعد ذلك وثيقة قضائية تعالج قضايا القبيلة على ضوء ماورد فيها من أعراف وعادات وتقاليد مما أكسبها الأهمية .

ومن البنود البارزة في هذه الوثائق ، البند الاجتماعي وما يُبنى عليه من أنظمة عرفية تتمثل في المناسبات والحفلات الاجتماعية العديدة ، كالزواج ، والختان ، والأعياد ، وغيرها . ولا تكاد تخلو وثيقة من الوثائق التي حصلنا عليها من ذكر الزواج ، وما يتعلق به من صداق ، وولائم ، وكسوة ، وأثاث ، وما شابه ، وأول وثيقة عثرنا عليها بتاريخ ١٤ صفر عام ١٢٥٦ هـ لقبائل رجال الماع العسيرية^(٥) وقد ورد بها بعد البسملة ذكر اجتماعهم الذي تم الاتفاق به على تحديد المهر وبعض مستلزمات الزواج ، فكان النص : وتراضوا على أن

المهر اثنا عشر ريال وست^(٦) خرق^(٧) ثلاث صون^(٨) وثلاث بذله^(٩) ، وان العبيد مقطوعين مالهم شيء لا قليل ولا كثير وان لا مقابل ولا ثريدة^(١٠) ولا صحن^(١١) وان المقام لا مرازيم فيه^(١٢) وان المزين يذبح ثلاث^(١٣) والضعيف زعابتين^(١٤) وفي وثيقة أخرى يرجع تاريخها إلى ٩ جمادي الأول سنة ١٣١٤ هـ دونت أيضا من قبل مشائخ وأعيان عشائر رجال ألمع حول عدة قضايا اجتماعية ، كقضية الزواج التي قننوا فيها المهور بين أفراد عشائريهم ، وكمعاقبة المعتدي بينهم ، وكمحاربة بعض الفتن والضلالات بين عشائريهم آنذاك^(١٥) .

وقد تجاوزت بعض القواعد القبلية التي دونت خلال تواريخ مختلفة من القرن الرابع عشر وبداية القرن الخامس عشر فذكرت الهدايا التي يقدمها الزوج لزوجته ، بل وأشار البعض منها إلى نوعية الوليمة المقدمة أثناء الزواج ومستلزماتها وأشار البعض من الوثائق إلى نقاط إيجابية منسجمة مع التراث الاجتماعي بما فيه من عادات وأعراف وتقاليد ، كمنع الاختلاط بين الرجال والنساء أثناء إقامة الزواج ، أو كمنع لباس القماش الأبيض للعروس ، وهو المسمى بالشُرعة ، وفي بعض الأماكن في المملكة العربية السعودية وبلاد الشام بـ (الطرحة) .

والملاحظ أن البعض من الوثائق التي سجلت في القرن الرابع عشر حددت بعض البنود التي يجب اتباعها من قبل الزوج وولي امر الزوجة وكذلك عشيرة الزوج فهناك الوثيقة الواردة في الملاحق تحت رقم (٥) تبين أن مهر البنت البكر خمسة عشر ألف ريال ، « أما الثيب فعشرة ، أيضا ان الزوج ليس ملزما بدفع أي كسوة اوهدية او ما شابهها لأقارب الزوجة وانما عليه دفع المهر فقط ، ثم أن الذاهبين مع الزوج من عشيرته يوم الزواج لايزيدون عن خمسة عشر رجلا ، أيضا تكون ملابس الزوجة على الزوج ، كالثياب والملابس الداخلية^(١٦) .

وفيما يبدو في هذه الوثيقة من حيث انها اشترطت الملابس ، وبخاصة اللباس الداخلي للزوجة ، يكون من مهمة الزوج دون الأهل فذلك لما لها من خاصية تخص الزوج دون غيره ، فالمرأة تظهر مفاتنها لزوجها ولا تظهرها لأحد سواه ، وهذا ما يتطابق مع بنود الشريعة . أما قضية تحديد المرافقين للزوج يوم الزواج ففي رأيي عمل نبيل لأنه لن ينتج عن ذلك إرهابا لكاهل الزوج أو ولي أمر الزوجة لا من حيث المكان ولا من حيث إنفاق المال وإقامة الولاثم .

ومن ضمن عادات الزواج في عسير ، حسب بعض الأنظمة العرفية المعمول بها عندهم ، تخفيض المهور لأبناء العشيرة وهذا في حد ذاته عمل جليل لانه ييسر الزواج ، ولا يترك عانسا ، ولا شابا بدون زواج ، زيادة على الترابط بين أفراد العشيرة ، والعمل على درء

المفاسد عنها . أما إن كان الزوج من غير أفراد العشيرة فللولي أن يطلب ما أراد من مال ، وهذا جشع في حد ذاته ، ويؤدي إلى عدم امتداد روابط العشيرة مع العشائر الأخرى ، بدلا من أن تكون ولادة في كل قبيلة أو عشيرة .

أما في مناسبات الختان والأعياد ، فقد وردت في بعض الوثائق صيغ الالتزام بعدم التبذير والاسراف عند إقامة الولائم ، وهناك أيضا بنود أخرى حذرت من الاختلاط بين الرجال والنساء في حفلات الختان عند اجتماعهم في البيوت وخاصة في الليل لما فيه من ريب ، والملاحظ أن التحذير من الاختلاط في هذه الاحتفالات ، ورد في مختلف بقاع العالم الإسلامي ، كما حذر الفقهاء إلى اليوم من خطورة الاختلاط ، وعدم إطلاق الأعيادة النارية ، أثناء الحفلات ، خوفا من ذهاب ضحايا أبرياء إلى جانب الرهبة والازعاج .

وردد أيضا في بعض الوثائق التي بحوزتنا ذكر تحديد الهدية « المقدمة » من الولي للمرأة ، أو أقرب أقرانها أثناء زيارتها في الأعياد ، أو بعد زواجها بأيام ، ولعل هذا التحديد ، عند العشائر المنظمة لمثل هذه البنود ، له مدلولة في عدم إثقال كاهل ولي الأمر بتقديم هدايا مكلفة ، أيضا ليستطيع الفقراء مجارة الأغنياء فيما يقدمون من هدايا لقربائهم ، وربما عدم التفاخر بين النسوة ، مما يثير الشحنة والبغضاء في النفوس .

أما عن الاعتداءات وما ينجم عنها من عقوبات متنوعة بتنوع الصراع بين أفراد العشيرة الواحدة أو العشيرة أو العشائر الأخرى ، بحكم المجاورة ، فقد كان الأمر فيما مضى قبل تأسيس المملكة مستقحلا ، فلم يكن هناك ضابط ، ولم يكن هناك رادع يعاقب الظالم ، وينصر المظلوم ، وبالتالي كانت العشائر تلجأ إلى صياغة قوانين تطبق على أفرادها ، سواء كانوا رجالا أو نساء ، لكي تردع المعتدي عن غيه . ومن التعديات التي كانت وما زالت تقع بين أفراد الفخذ الواحد أو العشيرة الواحدة ، والتي ورد ذكرها في أكثر من وثيقة هو اعتداء بعض الرجال على بعض ، أو النساء على بعضهن لأسباب متعددة ، قد يكون باطلاق أعيرة نارية أو الطعن بخنجر أو ما شبهه ، أو خدش الكرامة باللسان . ومعظم الخلافات الوارد ذكرها في الوثائق التي بحوزتنا ، حول العمل المهني ، كالخلاف على مياه الري أو المزارع أو الرعي أو الماشية أو ما شابه ، ولانستطيع سرد الأسباب كلها لكثرتها وتنوعها ، فقد يكون البعض منها قصد الإثارة والشغب ، وقد يكون الدافع دناءة في النفس ، كأن يعتدي رجل على امرأة ، أو يقوم بعض الأفراد في العشيرة الواحدة إلى سرق بعضهم بعضا ، أو الاعتداء على أملاك بعض الأفراد في القبيلة أو العشيرة الأخرى وتخريبها ، من أجل التخريب وأنه ارضاء لنزعة الشر في النفوس ، دون الاهتمام بما ينجم عنها من أضرار الآخرين وخساراتهم .

ولهذا أوجد شيوخ وأعيان القبائل حلولاً جاهزة لمعاقبة المعتدين ، لان العشيرة أو القبيلة تعمل جاهدة في المحافظة على عاداتها وتقاليدها المستمدة من مبادئها والتي لاتخالف الشريعة الاسلامية . وتتفاوت العقوبات بتفاوت الجرم الذى يرتكبه المعتدى ، ومن العقوبات التى ورد ذكرها فى الوثائق ، دفع غرامة مالية تتمثل بأقامة وليمة لافراد العشيرة ، بذبح الذبائح ، كأن يذبح بقرتان أو بقرة أو خروفان أو خروف حسب تصنيف العقوبة لتناسب مع الوليمة ، وتقدم الموائد ومعها جميع مستلزماتها من مشروبات ومأكولات أخرى ، وقد لا يكتفى بهذه العقوبة ، بل ربما طبق على الجاني السجن ، وغالباً ، قبل ظهور الملك عبد العزيز ، ما يكون السجن فى غرفة بجانب المسجد ، قصد التشهير به وتذكير الآخرين بجرمه ، كلما جاءوا للصلاة ، حتى يكون رادعاً لهم من اقتراف بعض الجرائم . وبعد ظهور الدولة السعودية الحالية ، وتأسيس المؤسسات الادارية المختلفة فى بلاد عسير صار المشائخ والأعيان فى العشائر يتعاونون مع مؤسسات الحكومة (كالشرطة ، والامارة ، والمحكمة وغيرها) من أجل محاربة الفتن وردع المعتدين ومعاقبتهم من خلال القنوات الشرعية فى الدولة .

ولدى بعض العشائر العسيرة وثائق تنص على محاربة الفوضى والانحرافات والمخالفات بين افراد عشائرتهم ، كترك الصلاة ، والصوم ، وتعاطي الرشوة ، وعدم صون الأولاد والقيام على تربيتهم ، خوفاً من انحرافهم ، فمن لم يرتدع ينال عقوبة صارمة من الجهات الرسمية ، كأن يودع فى السجن مع الضرب ، واحياناً أخرى يقام عليه الحد الشرعي ، من قبل الدولة ، إذا سعى فى الأرض فساداً .

ومما ورد من اعراف وتقاليده فى بعض الوثائق هو ما ينص على بعض جوانب التكافل الاجتماعى لدى افراد القبيلة أو العشيرة أو الفخذ ، كتخفيف المهور على الراغبين فى الزواج ، أو تخفيف التكاليف على ولي العروس قصد التعاون والتأزير بين افراد القبيلة أو العشيرة المالكة للوثيقة التى تضم مثل هذه البنود ، وهناك عشائر عسرية لديها اتفاقيات تنص على جمع المال من أفرادها من أجل مساعدة المعوزين ، من لا يستطيع الزواج ، أو من تحصل له كارثة ، كحادثة القتل خطأ ، فان افراد العشيرة تفرض الدية على افرادها لتقديمتها بعد جمعها لأهل القتل . وكان أيضاً لدى العديد من العشائر العسيرة صناديق ، يدفع كل فرد من أفرادها اشتراكاً ، ويصرف هذا المال فى الازمات ، كالكوارث الطبيعية ، فقد تخرب السيول بعض المزارع ، وقد تهدم بعض البيوت ، وتقتل المواشى ، وغير ذلك يهب أفراد العشيرة ، هبة رجل واحد ويقدمون العون لهؤلاء المنكوبين ، حتى يتمكنوا من مزاولة نشاطهم مرة أخرى . وقد تستخدم هذه الصناديق فى إنجاز المشاريع ،

كبناء البيوت لمن لا يملك بيتا ، أو يرغب في البناء لكنه يحتاج الى العون ، فتقدم له الخدمات غير المأجورة من قبل افراد عشيرته ، وينطبق هذا على الحصاد أو قطف الثمار ، أو زرع الحقل وهو ما يسمى بالعمل الجماعي القائم على المساعدة منذ البداية الى النهاية ، وقد تستمر الجهود في تعمير الطرق المؤدية الى الحقول أو الى البيوت ، وحفر القنوات ، وإلى المحافظة على هذه المنجزات خوفا من عبث العابثين بها ، وقد يشعر كل فرد من أفراد القبيلة بأنه ملزم في المحافظة على ثمار حقل جاره وابن قبيلته فيمنع اللصوص من سرقة ويراقب الطرقات المؤدية اليه ، ويتعرف على كل سائر حتى يعرف قصدة ، ويعرفه بمراقبته وحراسة حقول وبساتين القبيلة أو سكان المنطقة (١٧) .

ويأتى بعض الملاحق بنهاية هذه الدراسة ، وهي على هيئة وثائق اجتماعية مختلفة لبعض العشائر العسيرية ، ورد بها العديد من القوانين والانظمة العرفية الاجتماعية التي صيغت وتم الاتفاق والتوقيع عليها من قبل افراد وشيوخ العشائر المالكة لها .

ففي الملحق رقم (١) نجد الوثيقة الصادرة من قبل بعض عشائر رجال الماع والمؤرخة في شهر صفر عام ١٢٥٦هـ ، وهي مكتوبة بخط لابس به نسبيا ، اذا ما قورنت ببعض الوثائق الأخرى ، وقد ورد فيها كسوة المرأة وحليها ، وقد ضمنا البحث ببعض النقاط التي وردت فيها ، والملفت للنظر في هذه الوثيقة أن العبيد يعدون من المتاع ، فلا يملكون شيئا كثيرا ولا قليلا حسب ما جاء في الوثيقة ، وهذه العادة ليست حميدة لانها مخالفة لقوانين الشريعة ، ولأن الاسلام أوصى بالمحافظة على الأرقاء من إماء وعبيد ، وحافظ على آدمية الانسان ، ووجهه من الحقوق مثلما طالبه بالواجبات . (١٨)

وفي الملحق رقم (٢) نلاحظ الوثيقة أيضا من قبل بعض عشائر رجال ، ولكنها في تاريخ متأخر عن الوثيقة الواردة في الملحق رقم (١) فتاريخها في شهر جمادي الاول عام ١٣١٤هـ ، ويبدو على خطها أنه في مستوى الوثيقة المؤرخة في عام ١٢٥٦هـ ، الى جانب أن الورقة التي كتبت عليها بنود تلك الوثيقة قد أصابها بعض التلف ، ولهذا فلم تظهر واضحة في بعض أجزائها أثناء التصوير ، ولكن هذه الوثيقة أعم وأشمل من الوثيقة السابقة ، حيث ناقش شيوخ وأعيان عشائر رجال العديد من البنود الاجتماعية كفرض العقوبات العرفية على المعتدين والساعين في الأرض بالفساد ، والتعاون على التكافل والتآزر في عدد من أمورهم الاجتماعية ، والعمل على محاربة الفتن وتوطيد الأمن والاستقرار بين افراد عشائريهم (١٩) .

ملحق رقم (٣) عبارة عن وثيقة اجتماعية تبين عددا من القوانين العرفية المتفق عليها بين شيوخ وأعيان وأفراد عشيرة آل بهيش ، أحد فروع قبيلة العوامر ، ببلاد بني شهر ،

يظهر على الوثيقة أنها بدون تاريخ ، ولكن من المؤكد أنها في النصف الثاني من القرن الرابع عشر ، لانه حدث أن التقيت ببعض كبار السن في تلك العشيرة فذكروا لي تواريخ متعددة ولم يستطع احد منهم الجزم بتحديد تاريخ هذه الوثيقة على وجه الدقة . ويغلب على اسلوب هذه الوثيقة صبغة الزجروالعقاب ، ويمكننا القول بأنها اتفاق جماعي بين أفراد عشيرة آل بهيش ، في تهامة والسراة ، حول المخالفات والسرقات ، وما يترتب على تلك المخالفات من عقوبات مالية ، سواء تمثلت في ماشية او نقد ، كما ورد في الوثيقة مسميات مجلية لعقوبات متفق عليها بينهم ، هي بمثابة بنود ، لكنها تتسم جميعها بسمّة اجتماعية ، فهي تحافظ على الأنفس من الاجرام ، أو هتك الأعراض ، حيث لجأت الى التشهير بالرجل الذي يهتك عرض المرأة ويؤدى هتكة الى الحمل ، يشهر به ، ويُلزم بزواجها ، كما تحافظ على الشخصية الاعتبارية فتحاسب من يهين او يخدش الكرامة ، وكانت العقوبات المقررة حسب الذنب المقترف ، وكرّر ذكر المواشى أكثر من النقد ، لأنها كانت عماد الاقتصاد الى جانب الزراعة عند أهالى البلاد العسيرية . (٢٠)

والوثيقة في الملحق رقم (٤) فهي عبارة عن إتفاق جماعي بين افراد عشيرة آل الدهيس العمرية ، وتاريخها في ١٢/٢٨/١٣٨٤هـ ، وهذه الوثيقة رديئة الخط كثيرة الأخطاء ، ويبدو أن كاتبها على مستوى بسيط من الثقافة والمعرفة ، الى جانب تقطع الخطوط للكلمة الواحدة ، وتباعد حروف الكلمة المنفصلة عن بعضها ، مما يصعب على القارئ ربط الكلمات ومعرفة المعنى ، ولكن رغم ذلك فأنها تتضمن نقاط هامة في الألبسة المستخدمة في الأعراس من حيث نوعها وشكلها ، كما تشير الى بعض البسة المرأة يوم الزواج سواء من حيث اللباس أو الحلى ، كما أشارت أيضا الى عقوبات بعض المخالفات بين أفراد مجتمعهم . (٢١)

أما الوثيقتان في الملحقين (٥ ، ٦) ، فهما عبارة عن قوانين عرفية حول الزواج وما يتعلق به من حيث مقدار الصداق لكل من البكر والثيب ، والألبسة التي يقدمها الزوج لزوجته ، ومقدار الولائم التي تقام يوم الزواج ، ومما يتضح في بعض البنود الواردة بالوثيقة التي في ملحق (٦) انها بعض العادات الدخيلة في مجتمعنا كلبس الشرعة أو (الطرحة) ، ومنع الاختلاط بين الرجال والنساء ، ومنع التصوير بين مجتمع النساء ، وهذه عادات غريبة على مجتمعنا ، ولا تتوافق مع مبادئ الشريعة الاسلامية . (٢٢)

وكلتا الوثيقتين أسلوبهما مقبول ومفهوم ، إلا أن الوثيقة التي في ملحق رقم (٥) تمتاز بوضوح خطها ، وهي مطبوعة على الآلة الكاتبة ، علما أن تاريخها في ١٠/١٦/١٣٩٩هـ ، في حين أن الوثيقة الاخرى أحدث منها فتاريخها في ٣/٢١/١٤١٠هـ . ويظهر على

الوثيقتين الترتيم للنقاط الواردة بهما ، أيضا أسماء وتوقيعات الأعيان الذين شهدوا واعترفوا بما فيهما ، الى جانب ان الوثيقة التي في ملحور رقم (٥) قد قدمت الى قاضي المحكمة بمدينة النماص ، ببلاد بني شهر ، لكي يؤكد ويوقع على صلاحيتها .

وخلاصة القول أن الانظمة العرفية ، والعادات والتقاليد ، التي استطعنا الاطلاع عليها أثناء تجوالنا في منطقة عسير ، ليست الاقوانين واعراف ، وتقاليد ، غير مدونة للعديد من القبائل والعشائر العسيرة ، التي تهدف الى ايجاد الاماكن الآمنة ، والسلام الدائم بين العشائر ، وما قمنابه هو وضع لبنة في هذا الصرح الضخم ، أملين من الاخوة الباحثين في ديار المملكة العربية السعودية ، أو خارجها أن يسهموا في بناء هذا الصرح لتتمكن الاجيال الحاضرة والقادمة من التعرف على تراث اجدادهم وما فيه من نقاط ، خاصة بنود التكافل الاجتماعي الذي يدل على العمق الانساني لهؤلاء الناس في تأزرهم وتكاتفهم امام النكبات والكوارث .

ولعنا - بعون الله - قد وفقنا الى ابراز صورة ولو مصغرة عن الاعراف لهذه المنطقة من الجزيرة أملين العمل الدؤوب والبحث المستمر في اعرافها وأعراف غيرها من المناطق ، لأنه مما لا شك فيه انها تختلف عن بعضها بعضا ، واختلافها وتنوع أساليبها ، يعطينا ثروة ضخمة من الأحكام ، ومن التعرف على نوعية النوازل (المشاكل) والتعرف على أساليب الحياة ، وما فيها من تجارة ، وصناعة ، وزراعة ، ونظم عيش ، وكساء ، ومآدب ، وعمران ، وبهذا نقدم زاد ضروريا ودسما للأجيال القادمة . والله من رواء القصد ،

● الهوامش والتعليقات

- ١ - للمزيد من المعلومات حول العادة والعرف والتقليد انظر ، مصطفى محمد حسين ، علم الاجتماع ط٤ (الرئاسة العامة لتعليم البنات بالملكة العربية السعودية ، ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م) ص٢٠٦ وما بعدها ، احمد فهمي ابو سنه ، العرف والعادة في رأي الفقهاء (القاهرة ، ١٩٤٩م) ، احمد عبدالاله عبدالجبار ، عادات وتقاليد الزواج بالمنطقة الغربية من المملكة العربية السعودية (جدة ، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م) .
- ٢ - مثلاً لما كان صباح يوم الاربعاء او الخميس او أحد ايام الاسبوع .
- ٣ - لدى الباحث عدد من الوثائق التي تبدأ بتلك العبارات المتصدرة في الاسطر الاولى من كل وثيقة .
- ٤ - يلاحظ أسماء الموقعين على بعض الوثائق الواردة في ملاحق هذا البحث .
- ٥ - صورة من الوثيقة لدى الباحث برقم (٥٤٠) .
- ٦ - في الأصل وستة .
- ٧ - الخرقعة قطعة القماش .
- ٨ - المقصود بالصون هنا أي اللباس الخاص الذي لا يستخدم إلا وقت الحفلات والمناسبات .
- ٩ - البذلة يقصد بها هنا اللباس الذي يستخدم في أي وقت ، وهو على العكس من لباس الصون .
- ١٠ - الثريدة نوع من أنواع الأطعمة المفضلة عند أهل البلاد .
- ١١ - يقصد بالصحن هنا طعام من العصيد مع السمن والاعسل وقد يسمى في مناطق أخرى من عسير بالمشعوث أو العريك .
- ١٢ - أي أن الحفل أثناء الزواج ليس به رقصات شعبية ، كالعرضة وغيرها وعلمهم هذا ربما يكون لهدف منع إضافة تكاليف على الزوج أو ولي أمر الزوجة ، أو ما قد ينتج من إزعاج أو ازهاق لبعض الأرواح وبخاصة اذا استخدمت بعض الأسلحة كالبنادق والسيوف وغيرها .
- ١٣ - المزين أي الغني أو المقتدر مالياً ، فيذبح ثلاث من الغنم .
- ١٤ - يقصد بالضعيف هنا أي الفقير وغير المقتدر مالياً فيقوم بتقديم ذبيحتين .
- ١٥ - صورة من الوثيقة ضمن أوراق الباحث تحت رقم (٥٤١) .
- ١٦ - صورة من الوثيقة لدى الباحث تحت رقم (١٤٢ ، ٢٢٣) .
- ١٧ - لقد ظهر العديد من المؤسسات الحكومية في أنحاء المملكة العربية السعودية ، ودورها المحافظة على توطيد وتوفير الأمن والاستقرار في البلاد ، في حين أن مهمة بعضها مساعدة الفقراء والمحتاجين أو المتكويين ليعيشوا حياة سوية مع أفراد الشعب في البلاد . أما البنود التي ذكرنا بعضها في المتن ونص على إيجاد التكافل والتعاون في المجتمع العسيري فقد اندثر أغلبها ولم يصبح بين أفراد المجتمع إلا أمور بسيطة قد لا تذكر ، والسبب في اندثارها ربما عائد إلى مراحل التطور الذي عاشته البلاد السعودية خلال العقود المنصرمة وحتى الآن ، فلم يصبح هناك كوارث وأمور تستلزم إيجاد مثل البنود الاجتماعية التي نجدها في الوثائق المدونة في الفترة السابقة لمختصف القرن الرابع عشر الهجري .
- ١٨ - صورة من الوثيقة ضمن أوراق الباحث تحت رقم (٥٤٠) .
- ١٩ - صورة الوثيقة لدى الباحث برقم (٥٤١) .
- ٢٠ - صورة من الوثيقة ضمن أوراق الباحث تحت رقم (٢٢١) .
- ٢١ - صورة من الوثيقة لدى الباحث برقم (١٣٩ ، ٢٢٩) .
- ٢٢ - صورتان للوثيقتين لدى الباحث تحت الأرقام التالية (١٤٢ ، ٢٢٣ ، ٢٩٠) .

الملاحق

ملحق رقم (١)

والأبراهيم

الشيخ زاهر السنيان

*

وبعد لما كان صبح يوم الرابع عشر من شهر صفر اجتمع لحام رجال آل درج والعثمان وآل
 موهوب وآل سائر وآل موسى وآل أمجد وآل سوادان وأسمعيان وشرافو علي آل المهر
 اثنا عشر ربال وسنة ثمان مئة وثلاث مئة وان العبد مقطوع عين ماله مني لا قليل ولا كثير
 وان لا تقابل ولا تزيد ولا تحسن وان للتمام الامراض فيه وان للزمن يذهب ثلاث والضعف زعابتان
 وتقابلو علي ذلك بال ابراهيم وآل أمجد وان من شدة عن حيرتهم وخالف سعدهم انه لا ينكر
 فيهم ولا ينكر في مكافئه وان من انكره او كره عطفه ان في وجبه القبلا ان النكال عليه وصاحب
 ان نكال من نقط شئ من حيرتهم ان نكاله الزيادة المزدكل منهم اثنا عشر ربال شران آل ابراهيم
 وآل أمجد تقبلوا بقبلا من كل لجة من الادراج علي ابن أمجد الجوسي واهل ابن عامر ابن مطر
 وعلي ابن أمجد ولد ابو صفه ومن آل ابراهيم محمد ابن عامر ابن ابراهيم ومحمد ابن فابع ابن ابراهيم
 ومن آل عثمان احمد ابن مسفر وابن عيسى ابن فابع ومن آل موهوب مسفر ابن أحمد بن
 ومن آل سائر عبد الله ابن عيسى وفابع ابن علي بن محمد ومن آل موسى بشير ابن عمر وابن
 ومن آل أمجد ابن علي ابن فابع وعمر ابن علي ومن آل سوادان ابو محمد وسفر ابن عامر
 من اسمعيل ابو صفه وهو له كورين صنفان كل لجة واملي علي صنفان الكورين جعلوا
 عليهم كفيلة وان لا عزامة اللبلة التالية عن المراج وان من نقط حيرتهم او خالفهم في شئ
 من ذلك ان نكاله اثنا عشر ربال في وجبه القبلا يتراخي لحام علي وهذا التراخي والمكافئة
 والشك في شهر صفر في سنة تسعة وخمسين ومئتين وألف من الهجرة وشهد بذلك السيد
 ابراهيم ابن محمد والفتحاح صلي الله عليه وسلم علي ابن محمد ابن عبد الله والشيخ زاهر السنيان
 تاريخ ١٤ شهر صفر الحشر ١٢٥١

الحمد لله

وبعد لما كان صبح يوم الرابع عشر من شهر صفر اجتمع لحام رجال آل درج والعثمان وآل ابراهيم
 وآل موهوب وآل سائر وآل موسى وآل أمجد وآل سوادان وأسمعيان وشرافو علي آل المهر
 اثنا عشر ربال وسنة ثمان مئة وثلاث مئة وان العبد مقطوع عين ماله مني لا قليل ولا
 كثير وان لا تقابل ولا تزيد ولا تحسن وان للتمام الامراض فيه وان للزمن يذهب ثلاث والضعف زعابتان
 وتقابلو علي ذلك بال ابراهيم وآل أمجد وان من شدة عن حيرتهم وخالف سعدهم انه لا ينكر
 فيهم ولا ينكر في مكافئه وان من انكره او كره عطفه ان في وجبه القبلا ان النكال عليه وصاحب
 ان نكال من نقط شئ من حيرتهم ان نكاله الزيادة المزدكل منهم اثنا عشر ربال شران آل ابراهيم
 وآل أمجد تقبلوا بقبلا من كل لجة من الادراج علي ابن أمجد الجوسي واهل ابن عامر ابن مطر
 وعلي ابن أمجد ولد ابو صفه ومن آل ابراهيم محمد ابن عامر ابن ابراهيم ومحمد ابن فابع ابن ابراهيم
 ومن آل عثمان احمد ابن مسفر وابن عيسى ابن فابع ومن آل موهوب مسفر ابن أحمد بن
 ومن آل سائر عبد الله ابن عيسى وفابع ابن علي بن محمد ومن آل موسى بشير ابن عمر وابن
 ومن آل أمجد ابن علي ابن فابع وعمر ابن علي ومن آل سوادان ابو محمد وسفر ابن عامر
 من اسمعيل ابو صفه وهو له كورين صنفان كل لجة واملي علي صنفان الكورين جعلوا
 عليهم كفيلة وان لا عزامة اللبلة التالية عن المراج وان من نقط حيرتهم او خالفهم في شئ
 من ذلك ان نكاله اثنا عشر ربال في وجبه القبلا يتراخي لحام علي وهذا التراخي والمكافئة
 والشك في شهر صفر في سنة تسعة وخمسين ومئتين وألف من الهجرة وشهد بذلك السيد
 ابراهيم ابن محمد والفتحاح صلي الله عليه وسلم علي ابن محمد ابن عبد الله والشيخ زاهر السنيان
 تاريخ ١٤ شهر صفر الحشر ١٢٥١

(*) وثيقة اجتماعية حول شؤون الزواج بين بعض عشائر رجال المع العسيرة بتاريخ ١٤ صفر ١٢٥٦هـ

ملحق رقم (۲)

[illegible]

(*) جزء من وثيقة اجتماعية حول بعض القوانين العرفية لدى عشائر رجال المع بتاريخ ٩ جمادى الأولى ١٣١٤هـ

صور من التنظيمات العرفية الحديثة
ببلاد عسير في ضوء بعض الوثائق المحلية

صور من التنظيمات العرفية الحديثة* ببلاد عسير في ضوء بعض الوثائق المحلية

إن من يدرس أوضاع شبه الجزيرة العربية قبل توحيدها في عهد الامام عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل - طيب الله ثراه - يجد أنها كانت قبائل متناحرة ، ليس لها من هدف إلا السلب والنهب ، والحروب الدامية في كل جزء من أجزاء البلاد ، ومن المعروف انه كان هناك امارات وحكومات متفرقة في البلاد ، كما كان هناك ولاية وقضاة وغيرهم من موظفي تلك الحكومات ، لكنهم لم يكونوا يلتزمون بإقامة شرع الله قلبا وقالبا ، فحدث الاضطراب في الأمن ، وانتشار الفوضى والجهل ، والصراع القبلي ، وبالتالي صار الفرد ينظر إلى عشيرته أو قبيلته نظرتة إلى الملاذ الوحيد الذي يوفر له الحماية والأمن ، فيكتسب منها جاهه وقوته ومكانته ، ويتعلم فيها فنون القتال والرعي ، والزراعة البدائية ، كما كانت المُنظَم الذي ينظم له أمور حياته العامة والخاصة ، فصارت هي اعتماده الأول والأخير ، ومن يطلع على بعض الوثائق عن ذلك العهد يجد العديد من الاحلاف لدى العشائر والقبائل في أنحاء شبه الجزيرة ، وكان الهدف من وراء تلك الاحلاف التعاون بين بعض العشائر والأفخاذ على محاربة عشائر أخرى ، أو التصدي لها ، أو يكون الهدف منها أيضا انتقاء شربعضهم ، وعدم الغزو والاغارة على بعض^(١) ، ومثل هذه الاحلاف كانت تفرضها الظروف التي كانت سائدة ، حيث شريعة القبائل هي الاولى والاخيرة في توفير الأمن للفرد .

وفي الوقت الذي جاء فيه الامام عبد العزيز كان عليه ان يغير ذلك النمط المتوارث ، الذي يحياه ابن العشيرة أو القبيلة ، ودفعه للخروج من التعصب القبلي الذي كان لدى كل عشيرة أو فخذ ، ولهذا كان لزاما عليه أن ينشئ عددا من المصالح والمؤسسات الحكومية التي تهتم بمصالح الفرد وحاجته ، فأصدر -رحمة الله عليه - قرارات متتابعة في الفترة ما بين ١٩٢٧/١/١٩م - ١٩٤٧/٩/١١هـ بإنشاء مجموعة من المصالح الحكومية ، من أهمها : نظام مصلحة الصحة العامة ، ونظام مجلس المعارف ، ونظام تشكيل المحاكم

* جزء من هذه المقالة التي محاضرة في نادي ابها الأدبي بعنوان صور من التكاثر الاجتماعي في ضوء بعض الوثائق المحلية ثم اجري عليها بعض التعديلات ونشرت في مجلة العرب ج ٨٠٧ س (٢٧) محرم وصفر ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م ص ٤٤٥ - ٤٦١ .

الشرعية ، ونظام شروط تملك الأجانب ، ونظام توطين القبائل (الهجر) ومنع ما يسمى بالغزو بين القبائل ، ونظام منع الإتجار في المواد المخدرة ، ونظام تملك العقار ، ونظام ممارسة الطب ونظام الحوالات البريدية ، ونظام التليفونات ، ونظام أمانة البلدية ، ونظام جوازات السفر ، ونظام الطرق والمباني ، ونظام الموظفين العام ، ونظام الغرف الصناعية والتجارية ، ونظام العمل والعمال^(٢) .

وقد أثرت هذه الأعمال التي قام بها الامام عبدالعزيز على التعصب القبلي الذي كان مسيطرا على التركيبة الاجتماعية لسكان البلاد ، وبالتالي امتدت سلطة الدولة إلى كافة شؤون الحياة ، وبدأت الدولة تربط الفرد بها ، كما أدرك الأفراد أيضا أن عليهم الاتصال بتلك المؤسسات إذا أرادوا قضاء بعض حوائجهم ، في حين أن النظام القبلي الذي كان يسوده الاضطراب والفوضى بدأ يختفي ، بل وصارت تلك الاحلاف التي كان يعقدها العديد من العشائر والافخاذ غير مجدية ولا فائدة منها ، لانه صارت هناك مؤسسات ومصالح تشرف عليها الدولة ، وتوفر الامن والطمأنينة لجميع سكان البلاد ، وبالتالي نجحت أنظمة الدولة التي وضعتها المملكة في عهد الملك عبدالعزيز وتحول الولاء لدى الأفراد من القبائل إلى الدولة في هيكلها الكبير ، وأفضل ما يبين لنا السياسة التي سلكها الملك عبدالعزيز في تحويل مجتمع شبه الجزيرة من قبائل متناحرة إلى شعب يسوده التآلف والحب . كما ذكر أحمد عسة حيث قال : (جاء الملك عبدالعزيز وهو ابن هذه البيئة البدوية فحول مجتمع الجزيرة العربية من قبائل تقتتل إلى شعب علمه معني المواطنة والاستقرار ، وكسب العيش عن [غير] طريق الغزو والقتل والسلب ، وحاول نقله من طور البداوة والرعي إلى طور الزراعة والأسرة والاستقرار ، وأشاع بينه روح المعرفة ، وطلب العلم ، واهتم بنزع الخرافات والمعتقدات والبدع منه ليعيده إلى صف الاسلام ، فكان هذا العمل الضخم عمل تبديل مفاهيم مجتمع بأسره ، ونقله من طور شديد التخلف إلى طور جديد أكثر تقدما ، وأعلى مستوى في سلم الحضارة البشرية هو معجزة عبدالعزيز الكبرى ، وإن لم تكن معجزته الوحيدة)^(٣) .

وكان اقليم عسير أحد أجزاء شبه الجزيرة العربية التي دخلت تحت لواء الامام عبدالعزيز بن عبد الرحمن الفيصل عام ١٣٣٨ هـ / ١٩١٩ م ، علما ان هذا الاقليم كان قد ارتبط بالدعوة السلفية منذ ايام الأمير محمد بن سعود الأول والشيخ محمد بن عبد الوهاب ، رحمة الله عليهما ، لكن الظروف السياسية التي حدثت في شبه الجزيرة منذ اوائل القرن الثالث عشر الى بداية القرن الرابع عشر كان لها الاثر الكبير في تقسيم أجزاء شبه الجزيرة العربية ، حتى كان اقليم عسير من الاقاليم التي تعاقب عليها عدد من

الامارات والحكومات خلال تلك الفترة ولكن بتوفيق الله ثم ظهور الامام عبد العزيز بن عبد الرحمن وحدت أجزاء المملكة العربية السعودية ، تحت مظلة واحدة وتحت حكومة واحدة دستورها كتاب الله وسنة رسوله^(٤) .

وبدخول الإقليم العسيري كجزء من حكومة المملكة العربية السعودية اندثرت حينئذ تلك الاحلاف والتعصبات التي كانت مهيمنة على الافراد والقبائل في البلاد ، كما أحس المواطن العسيري - وغيره من مواطني المملكة - أن المستقبل بالنسبة له يجعله على ولاء للدولة أكثر من ولائه للقبيلة ، كما أن الأمور والخلافات التي كانت في الماضي مسندة لشيوخ القبيلة وأعيانها قد أسندت للامام الشرعي الذي استطاع ان يخضع كل من سولت له نفسه الاخلال بالامن ، أو استغلال مركزه لمصالحه الشخصية ، ولكن مع هذا كله لم يتم القضاء نهائيا على علاقة الفرد بالقبيلة ، وإنما يتمثل ذكاء وعبقورية الامام عبد العزيز ثم أنجاله من بعده في قضائهم على كل ما يسبب الفوضى والاضطراب ، ويقلل من راحة الناس كالنعرات القبلية ، واساليب الغزو والسلب والنهب ، والاعتداء على حقوق ومحارم الناس ، وذلك بإعادة الأمور جميعها إلى حكم الشرع الحنيف ، وإلى الامتثال لما جاء في كتاب الله وسنة رسوله . ولكن هناك العديد من العادات والقواعد الاجتماعية لدى العشائر والقبائل العسيرية وغيرها من القبائل العربية في المملكة العربية السعودية لا تتعارض مع سلطة الدولة ، والانتماء لها ، بل على العكس فإنها تساعد على ضبط الأمور السياسية والاجتماعية داخل العشيرة أو القبيلة ، كما أنها أيضا تخفف من عبء المشاكل على الدوائر الحكومية ، وتساعد تلك القواعد أيضا على إيجاد روح التعاون والتكافل وتوفير الراحة والاطمئنان لدى أفراد العشائر أو القبائل ، كما أن الدولة نفسها لا ترى مانعا من انشاء مثل تلك القواعد والاتفاقات لأنها تجد فيها مصلحة عامة للدولة والمواطن معا .

وسوف نورد البعض مما توفر لدى الباحث من الوثائق المحلية التي توضح بعض التنظيمات والقواعد العرفية ببلاد عسير ، لنرى مدى أهميتها لخدمة الصالح العام ، كذلك لنرى نوعية الموضوعات التي تتطرق لها ثم موقف الدولة تجاهها .

ففي وثيقة اصدرتها عشيرة بني كريم ببلاد بني عمرو من منطقة عسير في تاريخ ١٣٨٦ هـ / ٤ / ٧ ، وقد وضع أعيان تلك العشيرة قواعد وبنودا متعددة في التعاون والتعامل فيما بين أفراد عشيرتهم ، وهذا هو نص الوثيقة : (بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده ، وبعد نحن قبيلة بني كريم قد سار لنا رأي عمومي^(٥) للكبير والصغير ، واتفقنا وقررنا المذهب والعاقلة^(٦) من المهور المقررة وقدرها

ثمان مئة (٨٠٠) ريال من أخذ زيادة في المهر يستعاد منه ، من قدم فلوس في مكلف (٧) ثم رجع من حاله فلا له شيء ، ومن رد حق قد دفعه بقصد الزواج من أخت أو بنت أي شخص فيكون جزاؤه ذبيحة بقرة للقبيلة قيمتها مئتان (٢٠٠) ريال فأكثر فهذا إقرارنا من جهة المهور . أما من تعدى على رفيقه (٨) فقد قررنا على من مدَّ عصاه ولم يضرب ففيها ذبيحة (٩) ، ومن ضرب بها ففيها ذبيحتان ، وأما من سل خنجره (١٠) على رفيقه فتكسر الخنجر ويذبح بقرة ، أما إذا حدث كلام غير لائق من رجل على امرأة بما ليس فيها ففيها ذبيحة ، وإذا تعدت امرأة بلسانها أو يدها على رجل أو امرأة ففيها ذبيحتان ، أما من كسر ساقه مزعة رجل وليست له (١١) ففيها ذبيحتان ، ومن تعدى في شرب رجل على بئر لم يكن له الشرب (١٢) ففيها ذبيحة ، ومن تعدى في قطع شجر محجور (١٣) ليس له ففيها ذبيحتان ، وإذا طرد ضيفانه (١٤) والنوبة (١٥) فيه فيذبح مع النوبة ذبيحة أخرى مضاعفة (١٦) ثم وقع على هذه الوثيقة نحو خمسة وعشرين رجلا من أعيان تلك العشيرة دلالة على موافقتهم بما ذكر فيها ، وكذلك ليكونوا شهداء وكفلاء على بقية افراد العشيرة لكي يلتزموا بها .

ونفس العشيرة السابقة الذكر اجرت بعض التحسينات وزادت بعض الاضافات على القاعدة الموضحة اعلاه ثم اخرجت قاعدة اخرى في ١٢ رجب سنة ١٣٩٣هـ نصت على الاتي : الحمد لله وحده والصلاة والسلام على نبينا محمد وبعد : تم الاجتماع في يوم الجمعة الموافق ١٢ رجب ١٣٩٣هـ بحضور شيخ وأعيان قبيلة بني كريم وكان موضوع الاجتماع تقرير مهر الزواج حسب ما يتطلبه عرف البلاد ، وبعد تبادل الاراء والمناقشة في هذا الصدد قررنا ما يلي : اولاً : قررنا المهر عند الزواج الفين (٢٠٠٠) ريال يقوم بدفعها الزوج لولي أمر المرأة عدا ونقداً . ثانياً : يقوم ولي أمر المرأة بشراء قطعة زولية وبطانيتين ومعطف ومختين (١٧) ثالثاً : عندما يتم الزواج يقوم الطرفان بتأدية اليمين المطلوب من الطرفين (١٨) ، وإذا اتضح للقبيلة ان هناك زود (١٩) في المهر فيعاد للقبيلة ويصرف في الصالح العام للقبيلة ويجازي المتسبب في الزود حسب ما يقررونه القبيلة (٢٠) وهي ذبيحتان على ولي أمر المرأة ، وإذا اتضح ان فيه وساطة من اي شخص من القبيلة فيكون عليه ذبيحة . رابعاً : يقومون أهل المنزل (٢١) وقت الزواج فقط وإذا اراد الطرفان - المزوج والمترزوج - اخذ القبيلة أو البعض منهم فلا فيه مانع من اخذها . خامساً : الرفدة (٢٢) عند الزواج وعيديه (٢٣) المرأة عشرة ريال فقط أما خال الولد فيدفع عشرين ريال فقط . سادساً : حينما يتضح أن امرأة تكلمت على أحد من الجماعة (٢٤) أو من القبيلة أو غيرهم فيكون الجزاء ذبيحة وتوابعها ، ويشمل هذا الجزء النساء والاولاد الذي يبلغون من العمر عشر سنوات . سابعا : أما جميع ما يحدث من الرجال الكبار والبالغين فحسب ما تكون التخطئة (٢٥) يقوم الجماعة بالفرض على المتعدي (٢٦) بما يروونه مناسباً ، وهذا شيء عايد

لذمتهم ، وفي حالة رفض المعتدي علم جماعته فيبلغون القبيلة^(٢٧) بالحضور إلى القرية التي حدث فيها الخلاف وهم يحكمون فيما حدث بين الطرفين ، ويكن المسؤول عن نفقة القبيلة المخطيء ، والمتسبب في حضور القبيلة ، ثامنا : إذا تعدى أحد على شرب الاخر أو كسر ساقيته فيكون جزاؤه ذبيحة وتوابعها . تاسعا : في حالة تقديم أي شخص من القبيلة فلوس في امرأة ثم أعيدت له من قبل ولي أمرها فيكون جزاؤه اثنتين من الغنم يذبحها للقبيلة ، وإذا كان الخطيب الذي اراد الانسحاب فجزاؤه المبلغ الذي دفعه يبقى لولي أمر المرأة مهما كان عدده . عاشرا : جميع ما ذكر في هذا القرار للقبيلة يشمل الذين خارج الديرة من بني كريم من مدنيين وعسكريين ، ومن يرفض منهم قبول ما جاء بهذه الاتفاقية فلا يحق له ولا لأولاده أن يتزوجوا من بنات بني كريم لا من الديرة ولا من خارج الديرة ، ويكونون خارجين من مذهب القبيلة^(٢٨) بجميع انواعه حتى يخضعون لقانون القبيلة وعلى الذين خارج الديرة حينما يتم لديهم جواز^(٢٩) لبنات بني كريم على أحد بني كريم ، من الموجودين من بني كريم عند الزواج بأخذ ايمان الزوج والمتزوج حسب ما جاء في هذه الاتفاقية وابلاغ القبيلة به الحادي عشر : لا مانع من تقديم الزوج لزوجته ما استطاع من كسوة وحليه بعد الزواج وهذا على رغبة الزوج وحسب قدرته ما عدا حزام الفضة^(٣٠) فلا يسمح بلبسه قبل الزواج أو بعده . الثاني عشر : حينما يكون فيه زواج أو مجمع للقبيلة أو ضيوف أجانب^(٣١) فمن المستحسن منع جميع الاولاد الصغار من الحضور ومن يخالف ما ذكر فيكون جزاؤه ذبيحة وتوابعها ، وهذا قانون شامل لجميع أفراد قبيلة بني كريم بني عمرو الموجودين بالبلاد والذين خارج البلاد^(٣٢) ، الكل منهم يحافظ على مذهب قبيلته ، وهذا يعتبر شرفا لكل واحد فيهم على مر الزمن والله أسأل التوفيق والنجاح لكل ما فيه خير المسلمين^(٣٣) إنه على كل شيء قدير ، حرر في ١٢ / ٧ / ١٣٩٣ هـ ثم وقع على هذه القاعدة عدد من أعيان وعقلاء العشيرة المذكورة .

وفي وثيقة أخرى صدرت من قبائل شهران ببلاد عسیر بتاريخ ١٢ / ٤ / ١٤٠٠ هـ حول تحديد المهور وبعض عادات الزواج ، ونص هذه الوثيقة :

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله القائل في كتابه (ياأيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا ﴾ ، ونصلي ونسلم علي محمد القائل : « النكاح سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني » والقائل « ومن لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم » أما بعد : ففي يوم الخميس الموافق الثاني عشر من شهر ربيع الثاني عام

١٤٠٠هـ ، أجمع أعيان وكبار قبيلة آل رشيد برئاسة شيخ شمل القبيلة علي بن سعيد بن مشيط ، وسعادة أمير خميس مشيط الأمير عبدالعزيز ابن سعيد بن مشيط ، وفضيلة رئيس محكمة خميس مشيط الشيخ أحمد بن عبد الرحمن الاسمرى ، وقد جرى البحث في شؤون تحديد مهر الزواج ، والتشاور واستطلاع الآراء بين القبيلة لبعضهم البعض أو لغيرهم ، نظرا لما حصل من مغالاة المهور ، وعدم الاقبال على الزواج ، وقد رأوا أن أسباب ذلك يرجع الى المغالاة في طلب المهور بطريقة فاحشة ، مما جعل معظم الشباب عزاب ، والبنات عوانس ، وبعد دراسة الموضوع من جميع جوانبه تم الاتفاق على ما يلي . أولا : يكون مهر البنت البكر مبلغ قدره خمسة وعشرون ألف (٢٥٠٠٠) ريال منها مبلغ خمسة عشر ألف (١٥٠٠٠) ريال صداق شرعي للبنت فيما يخصها من مصاغ^(٣٤) وكسوة وغيرها من مستلزمات خاصة ، وعشرة آلاف (١٠٠٠٠) ريال لولي أمرها مقابل تكاليف الزواج من ولائم ومستلزمات . ثانيا : يكون مهر الثيب مبلغ قدره عشرون ألف (٢٠٠٠٠) ريال منها مبلغ عشرة آلاف ريال صداق شرعي لها فيما يخصها من مصاغ وكسوة وغيرها من مستلزمات خاصة بها ، وعشرة آلاف لولي أمرها مقابل تكاليف الزواج من الولائم ومستلزماتها . ثالثا : يكون تحديد قيمة هذا المهر قاعدة متفق عليها بين أفراد القبيلة أنفسهم ومن أتاهم من خارج القبيلة . رابعا : اتفق الجميع إلزام أشخاص من كبار القبيلة وأعيانها كفلاء في أى مخالفة تحصل من أي فرد منهم وعليهم الالتزام بالآتي : (أ) الأخبارية عن أي شخص يدفع أو يتقاضى أكثر من المهور الموضحة لشيخ القبيلة (ب) يكلف بإعادة الزيادة عن المهر المقرر ويودع في صندوق القبيلة ، وفي حالة تمرد الشخص عن إعادة الزائد ، يطلب سجنه ودفعه غرامة والقيام بحق القبيلة من حقه الخاص ، والزامه برد المبلغ الزائد . خامسا : يحضر مجلس العقد النائب أو العمدة وفي حالة عدم تواجد الشخصين بسبب ما فعلى المأذون عدم إجراء العقد إلا بإحضار شخص من قبل شيخ القبيلة ، مع أخذ اليمين على الزوج والمزوجة - ولي أمر الزوجة - بعدم مخالفتها الاتفاق بالزيادة ، أما النقصان فلا اعتراض عليه ، وفي حالة ثبوت مخالفة أحد الطرفين بعد اليمين فإنهما يستحقان عقوبتين . الأولى : عقوبة اليمين الفاجرة وتتولاها المحكمة الشرعية . والثانية : يطبق عليه الحقوق القبلية ما دون في المادة الرابعة . سادسا : يكون عدد الضيوف مع المتزوج في حفل الزواج عشرين شخصا فقط ، وإذا زاد فإن المسؤولية تترتب على المتزوج بطلب الكفلاء سجنه ومخالفته رأى القبيلة ، وأن يكون الذهاب مع المتزوج لأخذ زوجته ظهرا لتكون وجبة غداء فقط . سابعا : جميع العادات الدخيلة والتي تتنافى مع الشريعة مثل الشرعة^(٣٥) ، وذهاب النساء لأخذ الزوجة ليلا ممنوعة منعاً باتاً ، وإذا حدث ذلك فيبلغ عنه لشيخ القبيلة بواسطة الكفلاء عنه . ثامنا : منع إرسال النساء

بمبلغ الى بعضهن اذا كان المبلغ أت عن طريق المتزوجة بحجة دهل ، ويعوض عن ذلك بدعوات خطية تخفيفا عن المتزوج ماديا^(٣٦) تاسعا : من أتضح أنه أستغل موقف تخفيض قيمة الصداق لتكرار الزواج أو الطلاق بدون مبرر ، فإنه يرفع عنه من قبل الكفلاء عن كل بد^(٣٧) وينظر في الأمر مع شيخ وأعيان القبيلة ، وإذا كان متزوجا فلا يزوج من نساء قبيلته^(٣٨) . عاشرا : يستحسن أن يكون حضور النساء لحفل الزواج من بعد الظهر الى بعد العصر بدون وليمة ، ثم ينصرفن إلى بيوتهن قبل دخول المغرب بوقت مبكر حفاظا للشرف ولسمعة الاسر ، وإن على كل ولي أمر اسرة ان يلزم عائلته بالتواضع والاقبال من لبس المصاغات الذهبية ، خاصة حفلات الزواج تقديرا لمشاعر الآخرين غير القادرين على مجاراتهن . الحادي عشر : تطبيقا للشريعة الاسلامية يمنع دخول المطبلين^(٣٩) من الرجال في حفلات النساء^(٤٠) .

وبعد الانتهاء من سرد هذه البنود المنظمة والضابطة لشؤون قبيلة آل رشيد ببلاد شهران بمنطقة عسير ، ذيلت القاعدة بما يزيد عن (اسم) ثمانين شخصا من أعيان القبيلة المذكورة ليكونوا شهودا وكفلا على أنفسهم وعلى باقي أفراد القبيلة الالتزام بما فيها من شروط ، وبعد ذلك قدمت هذه الوثيقة إلى وكيل إمارة منطقة عسير سمو الامير فيصل بن بندر بن عبد العزيز ليصادق على ما ورد فيها ، فعلق عليها سموه قائلا : (بسم الله الرحمن الرحيم) . لقد اطلعت على هذه الاتفاقية الصادرة من شيخ وعمد ونواب وأعيان قبيلة آل رشيد ، بخصوص تحديد المهور والضوابط التي حددها للالتزام بما ورد بهذا الاتفاق وبعد الدراسة والتعمق أوضح الآتى :

١ - بالنسبة لتحديد المهور على نحو ما جاء بالمواد (١) ، (٢) ، (٣) ، (٤) ، (٥) فهذه خطوة موفقة وأرجو أن تنفذ تلك المواد لأن الأمر السامي رقم ٢٠٢٩٩ وتاريخ ١٣٨٦/٨/٢٧ هـ قضى بأن الشيء الذي يتفق عليه أهل البلد يلزمون به .

٢ - ما جاء بالمادة السابعة فجدير بالاهتمام ويجب القضاء على تلك الظاهرة ، وذلك بتضافر الجهود بين المثقفين وبين إدارات وهيئات الأمر بالمعروف ، والشرطة ، وشيخ القبيلة وبمساندة الإمارة لمنع تلك الظاهرة ، ونحن نؤيد ما تم الاتفاق عليه بهذا الصدد لما في ذلك من نفع وقضاء على هذه البدع الدخيلة .

٣ - ما جاء بالمادة الحادية عشر فهذا ما يحثنا عليه ديننا ويجب منع دخول الرجال واختلاطهم بالنساء مهما كانت صفاتهم .

٤ - ما جاء بالمواد (٦) ، (٧) ، (٨) ، (٩) ، (١٠) ، (١٢) ، فهذا يدخل في شمول ما يتفق عليه أهل البلد المنوه عنه بالمادة الأولى أعلاه ، وعلى المثقفين والموقعين الالتزام بما اتفقوا

عليه . وإنما إذ نصادق علي ما أوضحناه لنأمل أن يكون موضع التنفيذ من قبل المثقفين ومن يهمهم الأمر والله ولي التوفيق ، ٣٠ ربيع الثاني ١٤٠٠ (٤١) .

وفي وثيقة أصدرتها عشيرة بني جبير ببلاد بني شهر من إقليم عسير^(٤٢) ، وقد صدرت هذه القاعدة مؤلفة من حوالي اثنتي عشر صفحة وضعت فيها القبيلة قواعد جديدة ومتنوعة في التعامل فيما بينها في مجالات عدة ، كتحديد المهور (الصداق) لدى أفراد تلك العشيرة ، ومنع تعديات بعضهم على بعض ، وذلك بفرض عقوبات صارمة على من يحاول التعدي على أحد أفراد العشيرة ، ومساعدة المحتاجين أو المصابين بكارث ، كالديات أو ماشابها ، وذلك بدفع اشتراكات شهرية من كل فرد في العشيرة لدى أناس مخصصين يقومون بالإشراف على جمع المال وحفظه ، لانفاقه عند حدوث الأزمات ، وكذلك التعاون بين أفراد القبيلة وشيوخها والجهات الرسمية في البلاد ، لاجل إيجاد مجتمع يسوده الأمن والرخاء ، وبعد وضع هذه القواعد المفصلة قام حوالي مئة وسبعين رجلاً من تلك العشيرة بالتوقيع عليها والموافقة على كل ما ورد فيها ، ثم قدمت للجهات الحكومية ، كالأمارة والشرطة وغيرهما ، بهدف الموافقة والتصديق عليها ، وجاءت مقدمة هذه الوثيقة : (بسم الله الرحمن الرحيم . ﴿ إن الله يأمر بالعدل والأحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر ﴾ كما نحمده سبحانه حيث قال ﴿ إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم ﴾ وقال تعالى ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ﴾ والصلاة والسلام على من بعثه الله رحمة للعالمين ، حيث قال : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » وقال عليه الصلاة والسلام « لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقة » .

وبعد : إنه في يوم الثلاثاء الموافق ١٠ / ٣ / ١٤٠٣ هـ ، وبحضور كافة قبيلة بني جبير ، وبعد التشاور والمداولة واستعراض الأمور التي تهم القبيلة بصورة عامة ، وما وصلت اليه القبيلة من تشتت وفرقة وكثرة التعديات على حقوق الفرد والجماعة ، وما ذاك إلا لعدم وجود ضوابط تسيير وتنظيم علاقة على حقوق الفرد بالآخر داخل القبيلة ، فقد أجمع الحاضرين بعد التوكل على الله وطلب العون منه على وضع قاعدة عامة وشاملة من أجل تنظيم العلاقات بين أفراد هذه القبيلة ، وللمساهمة مع الجهات الرسمية في القضاء على المشاكل ووضع حد لها ولسببها) .

ويتناول بند من بنود الوثيقة المساهمة والمشاركة في إعطاء نسبة من دخل الفرد ، لكي يجمع ويحتفظ به لدى بعض أفراد العشيرة حتى يستخدم وقت الأزمات التي تحدث لأحد أفراد العشيرة ، وعنوان هذا البند في الوثيقة هو (الاشتراكات السنوية وكيفيةها) ونص على الآتي : (أولاً : تكون الاشتراكات ١٪ من الراتب الشهري على جميع العاملين في الدولة ، أو الشركات ، أو المؤسسات الخاصة والعامة - أى كل من يتسلم راتب شهري -

وهذه الاشتراكات تدفع للصندوق مباشرة بواسطة ممثلي المناطق^(٤٣) ... ثانيا : العاملين في الاعمال الحرة كالسيارات والدكاكين والورش وكافة الأعمال الحرة ، ويكون على اساس ما تقدره اللجنة^(٤٤) مع الشخص العامل بهذا المجال ، أما الاشخاص الذين لا ينطبق عليهم البند الأول والثاني فليس عليهم اشتراك . ثالثا : أما الطلاب الذين يدرسون في المعاهد والكليات فيشملهم ما في البند الأول على أن يكون راتبه الشهري من ألف ريال فما فوق (..) .

وفي بند بعنوان (المهور داخل القبيلة) ورد على النحو الآتي : نظرا لما للمغالة في المهور من عواقب غير حميدة ، ولهذا تكون المهور داخل قبيلة بني جبير كما يلي : أولا : مهر البكر التي لم يسبق لها الزواج (٣٠,٠٠٠) ألف ريال . ثانيا : الثيب التي سبق لها الزواج ٢٠٠٠٠ ريال . ثالثا : يتحمل ولي أمر المرأة جميع احتياجاتها من ذهب وملابس وخلافه ، وليس على المتقدم للزواج أي التزام يخص المرأة أو تكاليف الزواج حتى دخول المرأة بيته . رابعا : هذا التحديد للمهور داخل قبيلة بني جبير فقط ولا يشمل المتقدم من خارج القبيلة حيث أن لولي أمر المرأة حرية طلب المهر الذي يراه مناسبا^(٤٥) .

خامسا : بعد إتمام الزواج تقوم اللجنة المختارة بالتأكد من أن الطرفين قد التزموا بقاعدة قبيلتهم وذلك من خلال القسم من الطرفين ... وإذ ثبت مخالفتهم للقاعدة فعلى كل طرف نكال^(٤٦) . شاتان واسترجاع ما زاد عن المهر المحدد ووضعه في صندوق القبيلة^(٤٧) .

سادسا : إذا تقدم الرجل من القبيلة وطلب يد المرأة من ولي أمرها وحصول الموافقة وقبول الصداق وموافقة المرأة مشاركة ذلك الرجل حياته وبعدها يرفض طلبه فعلى ولي أمر المرأة نكال تحددته اللجنة في حينه .

سابعا : إذا صار هناك اتفاق بين القبائل الاخرى تحديد وتوحيد المهور فيما بينهما فان قبيلة بني جبير على استعداد لفعل ذلك . وفي بند آخر بعنوان (التعديات وعقوباتها) ذكر العديد من القواعد الجيدة لأجل المحافظة على حقوق الناس وعدم التعدي عليها من قبل بعضهم لبعض ، ومن هذه القواعد ما يأتي : (إذا ثبت أن أي فرد تاركا للصلاة أو أن أولاده تاركين للصلاة بعلمه ولم يردعهم عليه نكال (٣) من الغنم وإن تكرر ذلك فيترك ذلك لرأي اللجنة في حينه ، إذا ثبت ان اي فرد قد أفطر في رمضان المبارك ودون عذر شرعي ويكون من سن البلوغ فما فوقه فعليه ما في البند السابق . حيث ان العلاقات والترابط بين افراد هذه القبيلة يجب ان تكون علاقات اخوية أساسها التعامل من خلال التعاليم الاسلامية والعرف المتعارف عليه من القبيلة وعليه فانه : (١) - اذا حمل أي فرد سلاحا مهما كان نوع السلاح على الآخر يصادر هذا السلاح ويتلف ، أو يسلم الى الجهات

الحكومية المتخصصة ، وعليه (٤) من الغنم و(٣٠٠٠) ريال لصندوق القبيلة . (٢) -
إذا تكلم أحد في اعراض الآخرين عليه نكال (٢) من الغنم (٣) - إذا غلط بالكلام الجارح
على الغير عليه (٢) من الغنم (٤) . - إذا تعدى الرجل على الرجل بالعصا أو باليد أو بالحجر
فعليه (٣) من الغنم .

(٥) - إذا تعدى الرجل على المرأة التي ليست محرماً له فعليه (٢) من الغنم . (٦) إذا تعدى
الفرد على حق الغير بقصد الطمع بالادعاء الكاذب بأنه له ، ثم ثبت عدم أحقيته بذلك فعليه
(٢) من الغنم وإعادة ما أحدث إلى ما كان عليه . (٧) - إذا تعدت المرأة باليد أو بالعصا أو
بالكلام الجارح على امرأة أخرى عليها (٢) من الغنم . (٨) إذا تعدت المرأة على الرجل بأي
أذى عليها نكال بقرة أو ما يعادلها . (٩) إذا كان للرجل مكلف^(٤٨) ثم تركها ولم
يواصلها^(٤٩) ولم يقوم بواجبها فعليه عقاب تحدده اللجنة في حينه . لما للمقابر من حرمت
فيجب القيام بتحويطها والمحافظة عليها من التعديات والالوساخ والمشاه وما إلى ذلك ،
وإذا كانت المقابر الحالية غير كافية فيخصص قطعة أرض كبيرة وتحويطها من الأرض
المشاعة^(٥٠) وكذلك مصلى العيد والاستغاثة . وحيث ان للسبيل حرمة أقرته الدولة
وتعارفت عليه القبيلة ، وقد كان في الماضي عبارة عن سبيل للإنسان والحيوان ، وقد
أصبحت السيارات الآن هي الأكثر استعمالاً ، لهذا فيجب المحافظة على السبيل والقيام
بتوسيعها^(٥١) لتستوعب مرور السيارات ، وأن يكون هناك طريق رئيسية تربط القرى
بالمناشر والاصدار^(٥٢) ... نظراً لما للأشجار والغابات من أهمية فقد أولت الجهات
الحكومية المتخصصة من أجل المحافظة على ذلك ، وعدم قطع الأشجار أو العبث بها) .
وفي نهاية هذه الوثيقة بند بعنوان (التراث الشعبي وأهميته) نص على ما يأتي : (لقد
أولت حكومتنا الرشيدة بتوجيهات الملك المفدى حفظه الله اهتمامها وتشجيعها للتراث
الشعبي الذي يعبر عن أصالة هذه الأمة السعودية العريقة في تقاليدها ، وحيث ان التراث
الشعبي هو المعبر الأول عن أصالة هذه القبائل المتمثلة في الرجولة والشهامة وبناء عليه
فيجب المحافظة على هذا التراث الشعبي من خلال العروض الشعبية) .

من جميع الوثائق التي أوردناها في هذا البحث رأينا أنها تنص على بنود وشروط جيدة في
مصلحة الدولة والفرد والجماعة على حد سواء ، كما أن مما لاحظنا أيضاً في عدد اخر من
الوثائق الخاصة والتي لم نستطع إيرادها في هذا المقال لتعددتها ، ولطول صفحاتها ، لكنها
في حقيقة الأمر ليست مختلفة في نوعية الشروط والمواضيع التي تطرقت لها الوثائق
المستخدمة في هذا المقال ، اللهم إلا أنها تدور حول عشائر وقبائل أخرى في اجزاء مختلفة

من بلاد عسير^(٥٣) والشيء الذى يمكن استنتاجه من أمثال هذه الوثائق هي السياسة التي اتخذها الامام عبدالعزيز - طيب الله ثراه - ثم سار على نهجه من بعده اولاده حفظهم الله - حيث حاربوا وتصدوا لكل ما يسبب البلبلة والقلق والفتن للمجتمع السعودي الذي يدين بعقيدة الاسلام الصحيحة ، فما كان يوجد لدى القبائل العسيرية وغيرها من القبائل في اجزاء المملكة العربية السعودية من احلاف قبلية تثير الحزازات والتعصب ، وما كان يسود البلاد من فوضى وسلب ونهب أصبح الان اثرا بعد عين ، وذلك بفضل الله ثم بفضل حكام آل سعود الذين طبقوا العقيدة الاسلامية واتخذوا القرآن الكريم والسنة النبوية ليكونا الدستور والمنهاج الذى تسير عليه جميع شؤون الدولة ، أيضا بانتشار الوعي بين أفراد المجتمع سواء كان في الجوانب الدينية ام الدنيوية مما اثر بالتالي على ارتباط الفرد والجماعة بالدولة فصارت الجهات الرسمية في الحكومة والفرد العادي في المجتمع يعملون يداً واحدة لايجاد مجتمع صالح متكاتف متعاون مؤمن بربه محارب للرديلة ، متصد للانغلاق القبلي ، حتى انك لترى مثل هذه البنود التى تعرضنا لها في الوثائق - السابقة الذكر - قد شملت جوانب في حياة الفرد والجماعة لتهيئة بيئة صالحة في عدد كثير من الأمور ، بل أوجدت توفير الأمن ورخاء العيش للفرد والجماعة على حد سواء ، ثم ان حكام البلاد انفسهم وجميع المؤسسات الرسمية في الحكومة تسعى جاهدة لانجاح ما قيد يوفر الراحة والأمن للمواطن ، لهذا فهم لا يألون جهدا في الادلاء بالتوجيهات المستمدة من كتاب الله وسنة رسوله ، وما عدا ذلك ، وما قد يتعارض مع مصلحة الدولة والفرد والجماعة فيضرب عليه بيد من حديد ويوقف عند حده ، ومثل هذه السياسة الحكيمة أوجدت مانرى ونلمس من رخاء في العيش ، وأمن في الأوطان ، وتطور في جميع الجوانب الفكرية والأدبية والحضارية بجميع أرجاء البلاد ، فله الحمد والمنة والثناء .

● الهوامش والتعليقات

والمصادر :

- (١) لدى الباحث بعض الوثائق الخاصة على هيئة أحلاف قبيلة قديمة لبعض عشائر عسير تحت الأرقام الآتية : (١٢٤ ، ٢٦ ب ، ٢٢٠) .
- (٢) عبدالله الخريجي ومحمد الجوهري ، مقدمة في علم السكان ، (القاهرة : ١٣٩٤هـ) ص ٢٦٩ وما بعدها .
- (٣) احمد عسة ، معجزة فوق الرمال ، ط ٣ (بيروت : المطبعة الأهلية اللبنانية ، ١٩٧١م) ص ١٠
- (٤) عبدالمنعم الغلامي . الملك الراشد ، جلالة المغفور له عبدالعزيز آل سعود ، ط ٢ (الرياض : دار اللواء ، ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م) ص ٢٢ وما بعدها ، صلاح الدين المختار . تاريخ المملكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها ، (بيروت : مكتبة الحياة ، تاريخ النشر بدون) ج ٢ ص ١٤ وما بعدها .
- (٥) المقصود به رأى علم لجميع افراد العشيرة .
- (٦) يقصد بالمذهب والعائلة هنا أي القاعدة القبلية .
- (٧) المكلف يقصد بها المرأة .
- (٨) ما أراد بكلمة رفيقة هنا أي افراد العشيرة التي أصدرت القاعدة .
- (٩) يقصد بالعبرة كلها أي من اعتدى على أحد من افراد القبيلة وضربه بعضا فإن عقله ذبح ذبيحة لأفراد العشيرة .
- (١٠) سل خنجرة : أي أخرج الخنجر من غمده ، يريد أن يعتدي به على أحد افراد العشيرة .
- (١١) المقصود بالساقية هنا مجرى المياه الناتجة عن هطول الأمطار والمحددة الى المزارع ، فيقوم بالاعتداء على ساقية غيره فيحرقها من مزرعة صاحبها الى مزرعته .
- (١٢) الشرب هو الدور والوقت المعلوم الذي يستحقه كل صاحب مزرعة في استخدام الآبار أو العيون لرى مزارعه .
- (١٣) محجور أي ممنوع . (١٤) ضيوفه .
- (١٥) النوبة هي ذبيحة يقدمها كل فرد في العشيرة في حالة الإزمات أو قدوم ضيوف من مكان خارج حدود القبيلة المصدرة للقاعدة ، وتوزيع هذه النوبة يكون على ضوء المزارع والعقارات التي يمتلك كل فرد فمن يكون صاحب املاك كثيرة يكون عليه أكثر من ذبيحة في السنة .
- (١٦) قاعدة قبلية لعشيرة بني كريم ببلاذ بني عمرو ، من اقليم عسير بتاريخ ١٣٨٦/٤/٧هـ ، اصلها لدى شيخ شمل تلك العشيرة ، عبدالله بن سكوت ، صورة منها محفوظة لدى الباحث برقم (٢٢٦) .
- (١٧) كل المصطلحات التي وردت أسماء فرش واثاث تُعطى للمرأة أثناء زواجها .
- (١٨) واليمين المطلوب هو الحلف بالله على أنه لم يحدث هناك تلاعب في كسر قاعدة القبيلة فيما يخص المهر فيكون مثلا دفع المتزوج مهرا أعلى من المبلغ المقرر ، كما يقصد بكلمة (الطرفین) أي المتزوج وولي أمر الزوجة .
- (١٩) أي زيادة في المهر .
- (٢٠) ما يقرره افراد القبيلة .
- (٢١) أي يقوم رجال أهل القرية التي منها الخطيب فيذهبون معه لأخذ زوجته من بيت وولي أمرها .
- (٢٢) الرفدة : هي مبلغ من المال يعطيه اقرباء الزوجة الى الزوج ليكون مساعدة له ، وأحيانا تكون مساعدة مالية أو عينية من اصدقاء واقارب الزوج تعطاه ايضا .
- (٢٣) العبدية هي ما يعرف في الوقت الحالي بهدية العيد وغالبا تكون نقودا .
- (٢٤) أي سبته وشتيمته .
- (٢٥) أي الخطأ .
- (٢٦) أي يقوم افراد الجماعة بتحديد مقدار العقوبة التي يجب فرضها على المعتدي .
- (٢٧) أي يوصل الخبر الى اعيان القبيلة ليجتمعوا ويصلحوا المشكلة .
- (٢٨) يقصد بالمذهب هنا أي القاعدة والقوانين المتفق عليها . (٢٩) يقصد به الزواج .
- (٣٠) حزام الفضة من الحلّي التي تلبسها المرأة أثناء عرسها .
- (٣١) يقصد بالاجانب هنا أي افراد من عشيرة أو قبيلة أخرى .
- (٣٢) يقصد بالبلاذ هنا أي الذين داخل حدود ارض العشيرة أو خارجها .
- (٣٣) قاعدة قبلية لعشيرة بني كريم ، بتاريخ ١٣٩٣/٧/١٢هـ ، صورة من الوثيقة لدى الباحث تحت رقم (٢٢٧) .

- (٣٤) اي حلي ومجوهرات .
- (٣٥) لباس ابيض صلب النساء تلبسنه في حفلات زواجهن .
- (٣٦) يقصد بكلمة (دهل) اي هدايا يقدمها نساء العشيرة وجزء من قيمة هذه الهدايا في الغالب قد جاءت من قبل الزوجة نفسها التي هي ايضا اخذتها من مال الزوج .
- (٣٧) يقصد بالبند هنا اي الفخذ الذي هو جزء من العشيرة .
- (٣٨) اي اذا كان الفرد أحد أبناء العشيرة ومزوجا ولكنه يريد استغلال البنود التي اصدرت القبيلة فيتزوج زوجة ثانية او يطلق ويتزوج بدون مبرر فلا يحق له التمتع بالمساعدات التي اتفق عليها اعيان قبيلة آل رشيد .
- (٣٩) اي الرجال الذين يقومون بالرقص والغناء بين او امام النساء .
- (٤٠) قاعدة قبلية لقبيلة آل رشيد ببلاد شهران من اقليم عسير ، بتاريخ ١٢/٤/١٤٠٠هـ ، صورة من الوثيقة محفوظة لدى الباحث برقم (٣١٠ ، ٣١١) .
- (٤١) صورة من رد سمو الامير فيصل بن بندر بن عبدالعزيز لدى الباحث برقم (٣١٢) .
- (٤٢) قاعدة قبلية لعشيرة بني جبير احدي عشائر بني شهر بمنطقة عسير ، بتاريخ ٢/١٠/١٤٠٣هـ ، صورة الوثيقة محفوظة لدى الباحث برقم (٢١٩) .
- (٤٣) يقصد بكلمة ممثلي المناطق اي أبناء تلك العشيرة والعاملين في اجزاء متعددة من المملكة العربية السعودية .
- (٤٤) اي افراد من العشيرة المذكورة تم اختيارهم ليكونوا على هيئة لجنة منظمة لعمل وصلاحيه ما ورد في القاعدة من بنود ، وبهذا فقد يطلق عليهم ايضا اللجنة المختارة من عقلاء واعيان العشيرة .
- (٤٥) في اعتقادي ان هذا الشرط فيه نوع من عدم الانصاف ، كذلك قد يكون فيه نوع من التعصب ، لان من يريد تزويج بنته او اخته فمن المفروض ان يبحث عن الرجل الكفء ، افضل من الرجل الذي يدفع مهرها اكثر وقد لا يكون من الرجال الاكفاء .
- (٤٦) يقصد بالنكاح دفع بعض المال او تقديم الذبائح كمعقب على ما فعل في خرق القاعدة القبلية .
- (٤٧) صندوق القبيلة اي المكان الذي يجمع فيه المال المشترك لافراد العشيرة .
- (٤٨) المكلف يقصد بها المرأة القريبة للرجال كاخته او بنته او عمته او خالته .
- (٤٩) اي لم يزرها .
- (٥٠) الارض المشاعة اي التي يمتلكها عامة القبيلة .
- (٥١) الهدف من السبل التي يقصد بتوسيعها هي الطرق الداخلية الموصلة الى املاك ومزارع افراد القبيلة ، وليست الطرق العامة التي هي من مسؤولية وزارة المواصلات .
- (٥٢) المناشر والاصدار هي الاجزاء الجبلية المنحدرة الى الغرب في ديار القبيلة ، وكذلك الجبال والودية العامة والتابعة لعموم افراد العشيرة .
- (٥٣) لدى الباحث العديد من القواعد لبعض العشائر العسيرة ، واغلبها على منوال الوثائق الواردة بالمقال ، وارقامها لدى الباحث هي (٢٢٥ ، ٢٢٤ ، ٢٢٢ ، ٢١١) .

الملاحق

ملحق رقم (۱)

بسم الله الرحمن الرحيم

علی کریم آباد واقع می نهدن هاشمی
 فخری صاحب مدد بسمه و بی امانه
 فلاهی صاحب فضا جمیع قیدگان الحاحی
 صدیقی انا الله می فاعطی لی الله و
 ان الله فی حدیث الکلمه فی الله و
 وهذا سرط فی وجهه الانامه و ان مقبول
 و ان الله فی حدیث الهدی و الحاحی
 علی کریم آباد
 علی کریم آباد

لقد اجتمع في الكلال اسماء وبنو بكر وفي كريم والزيديان والابن ربيع وسائر الاجماع
علي رضي بن الكلال اسمه وبنو كريم اول ما يكون تقواه ورسوله وفي عمل صالح فلنفسه
وفي رياء وعليها ومارك وظلام للعبودية وجعلنا الكفلا على ذلك السل اسم على
اربع ربيع والكلال اسمه والامير علي جعلت في كريم فني خالف علمنا وتعد اعطاه
فله يستعنت اتوان سود وحسن رقبه عند الكفلا او اذ وقع واقع فهو عند قيل الثمانية من
لجميع اكبر يكون الرقاب الله لا يدرى ولا يمشى مشروا وما دون ذلك من علم يخالف
في الرقبه قبل الثمانية المذكور في وسال الله يجعل جمعنا هذا جمع مبروك
وصلي على نبيك في الله وحسن باكر اسم واللام

عبد الرحمن بن عبد الله
محمد زهر ضاؤ علی حسن محمد ایدہ عظم ب مانع این صانر عبد الله
صبر



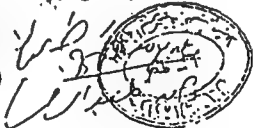
عائفة بنت صالح عبد الله قاضي خاقان حسن
 محمد بن سعيد بن زارع
 محمد بن سعيد بن زارع
 عبد الله بن محمد بن زارع
 عبد الله بن محمد بن زارع
 عبد الله بن محمد بن زارع

✽ نموذج من الأحلاف القبلية لدى العشائر ببلاد عسير قبل توحيد المملكة العربية السعودية في عهد الملك عبد العزيز عبد الرحمن طيب الله نراه .

ملحق رقم (٢)

ثاني مشير: نقفلاً هم الاتي اسماهم عن كل يد كذا يلي : *

- ١- آل خنوم / الشيخ عبد العزيز بن حمد بن شبيب / عبد الوهاب بن محمد بن شبيب / عبد الله بن صالح / محمد بن شبيب
- سمود بن ترك / محمد بن روزق / محمد بن حيا / حمد بن شايح الراجحي .
- ٢- آل خثير / محمد بن محمد ابوشعه / محمد سميد كس / محمد بن الحج /
- ٣- آل حسان / علي بن محمد بن شب / عبد الله بن حمد بركوت / عبد الوهاب بن عبد الرحمن ابوشعاع / حمد بن ناصر بن زاهر
- ٤- آل ثواب / عبد الله بن فاضل / عبد الله بن محمد بن علان /
- ٥- آل حمد / مبارك بن مقر / محمد بن بكلي / محمد بن حمد بن ناصر / عبد الله بن سدر /
- ٦- آل بخت / محمد بن حمد بن شم / محمد بن محمد بن حنوم / حسين بن محمد بن شان / عبد الله بن عدي بن جزمه
- ٧- آل ذهبان / محمد بن سكر بن دخل / محمد بن حسين بن طاهر / حمد بن حمد بن عثمان / محمد بن عبد الله بن سكر
- محمد بن محمد بن غوار / محمد بن عتيق بن محمد / عبد الله بن محمد بن حويل / محمد بن عبد الله بن عارض
- ٨- آل حاد / جارك بن سعيد ريش / محمد بن حسين نهدان / محمد بن محمد حواقي / محمد بن عبد الله رشح .
- ٩- آل كسله / عوطه بن محمد بن عتيق / حمد بن مريح بن توي / سكر بن عبد الله بن شاهر / حمد بن مسي بن شرهه :
- زهران بن شلقان - / حمد بن محمد ابوشعاه / جارك بن حمد بن مانع .
- ١٠- آل نثار / جارك محمد زكوي / عبد الله بن حمد شيله / موسى بن حمد بن عتيق .
- ١١- آل الكونه / حمد بن محمد بن جارك / علي بن حمد بن زائد / علي بن فهد بن فهد / علي محمد خندف .
- ١٢- السحاحه / حمد عبد الله بن هيش / زايد بن علي بن شايح / محمد بن سكر الجدر / حمد بن خنفر .
- ١٣- العثاين / حمد حمد بن عوي / حمد بن عبد الله بن عيره / حمد بن غرمان / حمد بن سكر بن ناصر .
- ١٤- آل الشيخ / حمد بن عرس / محمد بن عوشه قريوي / محمد بن شيان / فهد بن سالم سباح / محمد
- حمد بن محمد /
- ١٥- آل خزا / طفيق بن عبد الله بن نيت / سفر عبد الله برمان / عبد الله بن سالم بن رايحه / عوطه بن حمد بن موسى .
- ١٦- آل ثابت / عوشه بن محمد بن روز / عبد العزيز بن عتيق / علي بن شبيب /
- ١٧- بني سرح / حسين بن حمد بن جارك / عوطه بن عبد الله السحاح / عبد الله بن محمد بن بلد .

* بعض اسماء الكفلاء والشهود على قاعدة قبيلة آل رشيد ببلاد شهران بمنطقة عسير .

ملحق رقم (۳)

۱۸۔ پی شام : طابقی بن محمد دہر / سہر دین محمد بن زریب / عبد الوہاب بن اوی / جبران بن محمد بن زریب

۱۹۔ ال عسکرام : سیدہ بن جحش / عبد اللہ بن مسعود بن حذاف / عروہ بن سالم ال حسان / صف بن

• سفر میں ہولناکی •

۵۰۰- الی الخیر : محمد بن مبارک ، مسند بن محمد بن حلیہ بن خمر ،

بعدا وقد جرى التوقيع على ماورد بهذا القرار نورا وجماعته والزم الجميع تشده بكل أمانه - على ان

تزداد الاصابة بمرض شبيه بحمى شريطية اخرى وذلك بعد سيرة من هذا الفراغ من قبل

شيخ الفيلسوف للرجوع اليها عند اللزوم .

والله الحرفى

12/1/20

Handwritten signature



Handwritten signature and stamp of the Ministry of Education, with the text "وزارة التعليم" (Ministry of Education) visible.

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله
 أما بعد فقد تم بحمد الله تعالى ما كان
 من شأنه من إتمام هذا العمل في شهر ربيع
 الثاني سنة ١٢٨٥ هـ الموافق لـ ١٨٦٤ م
 وقد تم بحمد الله تعالى ما كان من شأنه
 من إتمام هذا العمل في شهر ربيع الثاني
 سنة ١٢٨٥ هـ الموافق لـ ١٨٦٤ م

Handwritten signature and circular stamp.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لغة المصنف على لغة النفاذ الصادر من شيخ محمد زكيا واحياء قبيلة الرشيدية شرارة بمقتضى مذهبهم في امور الضابط في

۴۰ دورها للالتزام بما ورد فيها الاتفاقية وبعد الدراسة التمهيدية التي أجريتها:

١ / بالنسبة لتعميد الجوريجي من ماما، المزارع ٢٩ و٣٠ مارس ٢٠٠٩ في حفلة زفافه وأمه استغفرت عنه لئلا يترك الأرملة التي تم ٢٠٢٩ تاريخ
٢٤ / ١٣٨٦ هـ نفق الشئ الذي يفوق عليه أهل البلد بكونه.

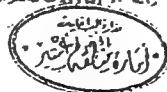
١٠ / ما جاء بالآية السابقة فيه من الإقناع بمبرر القضاء على تلك الأمة، وذلك بتأثير اليهود فيه، لتقضيهم عليه، والى ذلك الحيان لهم بالعرفان والفرقة، وشيخه الخبيث، رسالته ودعائه للشك في الله، ومنه تم تبرير ما تم دفعه عنه، ولا يخفى ذلك من غير حاجة إلى مزيد من التوضيح.

٣ / ماجا، بالاد، الادرة عشرة فخر، ما بيننا عليه وثنا رجب من دندل ارجود وامنار، باسماء دروا كاشا، منقشهم.

٤ / ما جاء بالآراء ٦ و ٨ و ٩ و ١٠ من فقرات المرسوم المذكور، التي يجب إشرافه بالإدارة والوزارة المختصة
من أجل تنفيذها والتنظيم بالتفصيل.

انما بافتوا عليه .
 اما في هذا القول فليس هو ما ذكرناه لان الـ (نقطة) هي التي تسمى بالامور والاشياء

[Handwritten signature]



* تعليق سمو الأمير فيصل بن بندر بن عبدالعزيز على ماورد من بنود في قاعدة قبيلة آل رشيد ببلاد شهران بمنطقة عسير .

الفهرس

الموضوع	رقم الصفحة
اهداء	٣
المقدمة	٧
● بلاد بنى شهرو بنى عمرو	١٣
خلال العصر الاسلامى الوسيط	
الحواشى ومصادر البحث	٢٨
● اهمية النباتات فى الغذاء والدواء	٣١
ببلاد السراة من خلال بعض كتب التراث الاسلامى	
الهوامش والتعليقات	٤٣
● اسر الفقهاء ببلاد بنى شهرو بنى عمرو	٤٩
خلال القرون المتاخرة الماضية	
الهوامش والتعليقات	٥٧
الملاحق	٥٩
● وثائق من عسير خلال الحكم العثمانى	٦٥
(١٢٨٩هـ - ١٣٣٧هـ)	
الهوامش والتعليقات	٧٩
الملاحق	٨٣
● ملامح من حياة الامن والاستقرار	٩١
فى عسير فى عهد الملك عبدالعزيز	
الهوامش والتعليقات	١٠٣
الملاحق	١٠٥
● من رسائل الملك عبد العزيز آل سعود	١١١
ورجال حكومته الى بعض الشيوخ والعشائر العسيرة	
الهوامش	١١٩
الملاحق	١٢١

- من رسائل الملك عبد العزيز آل سعود ١٢٩
الى الشيخ عبد الوهاب أبو ملحة
- الهوامش والتعليقات ١٤٣
- العادات والتقاليد في عسير ١٤٧
من خلال الوثائق
- الهوامش والتعليقات ١٥٧
- الملاحق ١٥٩
- صور من التنظيمات العرفية الحديثة ١٦٧
ببلاد عسير في ضوء بعض الوثائق المحلية
- الهوامش والتعليقات والمصادر ١٧٩
- الملاحق ١٨١
- كتب وبحوث للمؤلف ١٨٩
- نبذة عن المؤلف ١٩١

« كتب وبحوث للمؤلف »

١ - الكتب :

- ١ - افتراءات المستشرق كارل بروكلمان على السيرة النبوية .
- ٢ - بلاد بنى شهر وبنى عمرو خلال القرنين الثالث عشر والرابع عشر الهجريين .
- ٣ - صفحات من تاريخ عسير .. (الجزء الأول) .

ب - بعض البحوث :

- ١ - بلاد تهامة والسراة منذ فجر الدعوة الإسلامية حتى عهد حروب الردة .
- ٢ - بلاد تهامة والسراة كما رواها الرحالة والجغرافيون المسلمون الأوائل .
- ٣ - بلاد السراة من خلال كتاب صفة جزيرة العرب للهمداني .
- ٤ - تاريخ مخلاف جرش خلال القرون الإسلامية الأولى .
- ٥ - دور أهل تهامة والسراة في ميادين الفتوح الإسلامية المبكرة .
- ٦ - بلاد بنى شهر وبنى عمرو خلال العصر الإسلامي الوسيط .
- ٧ - أهمية النباتات في الغذاء والدواء ببلاد السراة من خلال كتب التراث الإسلامي المبكرة .
- ٨ - أسر الفقهاء ببلاد بنى شهر وبنى عمرو خلال القرون المتأخرة الماضية .
- ٩ - من رسائل الملك عبدالعزيز آل سعود ورجال حكومته الى بعض الشيوخ والعشائر العسيرية .
- ١٠ - ملامح من حياة الأمن والاستقرار في عسير في عهد الملك عبد العزيز .
- ١١ - من رسائل الملك عبدالعزيز إلى الشيخ عبد الوهاب محمد أبو ملحة .
- ١٢ - العادات والتقاليد في عسير من خلال الوثائق .
- ١٣ - صور من التنظيمات العرفية الحديثة ببلاد عسير في ضوء بعض الوثائق المحلية .
- ١٤ - وثائق من عسير خلال الحكم العثماني (١٢٨٩هـ - ١٣٣٧هـ) .
- ١٥ - أعمال الخليفة المهدي العباسي الخيرية تجاه أهل الحجاز (١٥٨هـ - ٧٧٤م - ١٦٩هـ - ٧٨٥م) .

- ١٦ - الطرق التجارية البرية والبحرية المؤدية الى الحجاز خلال القرون الاسلامية المبكرة .
- ١٧ - اهم الحرف والصناعات في الحجاز خلال القرون الاسلامية المبكرة .
- ١٨ - صور من تطور نظام « الاستخبارات » خلال القرون الاسلامية المبكرة .
- ١٩ - الأوضاع السياسية والحضارية في الحجاز خلال عهد الخليفة العباسي أبى جعفر المنصور (١٣٦هـ / ٧٥٣م - ١٥٨هـ - ٧٧٤م) .
- ٢٠ - تاريخ عقوبة النفي منذ فجر الإسلام حتى قيام دولة بنى العباس .
- ٢١ - صور من تاريخ المثلة منذ فجر الإسلام حتى قيام دولة بنى العباس .
- ٢٢ - أثر العرب المسلمين على الحياة السياسية والثقافية في مقديشو خلال العصور الوسطى .
- ٢٣ - تطور العلاقات السياسية والتجارية بين الحبشة والنوبة وبين الحجاز في عصر الرسالة والخلفاء الراشدين .
- ٢٤ - مواقف خلفاء بنى العباس الأوائل الخيرية تجاه أهل الحجاز (١٣٢هـ - ٢٣٢هـ) .
- ٢٥ - علماء الحجاز وعلاقتهم بخلفاء بنى العباس الأوائل (١٣٢هـ - ٢٣٢هـ) .
- ٢٦ - العمائم تيجان العرب .
- ٢٧ - المستشرقون ونشاطهم تجاه دراسة التراث الاسلامى .
- ٢٨ - الدونمة بين اليهودية والاسلام .
- ٢٩ - المخطوطات بكلية التربية بجامعة الملك سعود بأبها .
- ٣٠ - الامارة في الحجاز خلال العصر العباس الاول (١٣٢هـ - ٢٣٢هـ) .
- ٣١ - يهود الدونمة في الميزان .
- ٣٢ - المدينة المنورة ... ورقات من ذاكرة التاريخ (١٣٢هـ - ١٦٩هـ) .
- ٣٣ - آراء حول التاريخ وكيفية تدريسه في الجامعة .
- ٣٤ - كيف نبني ثقافتنا .
- ٣٥ - أهم الملابس العربية خلال العهود الاسلامية الأولى .



د . غيثان بن علي بن جريس

- تاريخ الميلاد : ١٣٧٩هـ في قرية آل مقبول ببلاد بنى عمرو ، عسير .
- التعليم الجامعي : البكالوريوس من كلية التربية بأبها / فرع جامعة الملك سعود ١٤٠٠هـ / ١٤٠١هـ ، الماجستير من كلية الآداب جامعة انديانا بالولايات المتحدة الأمريكية ١٤٠٥هـ الدكتوراه من قسم الدراسات الشرقية ، بجامعة مانشستر ببريطانيا في أواخر عام ١٤٠٩هـ .
- العمل الجامعي الحالي : رئيس قسم التاريخ بكلية التربية في أبها .
- النتاج العلمي : له ثلاثة كتب .
- والمساهمات الأخرى : له أكثر من ثلاثين بحثاً منشورة في مجلات علمية متخصصة (باللغتين العربية والانجليزية) وفي مجلات ثقافية وفكرية وأدبية .
- ألقى العديد من المحاضرات العامة في مجامع علمية مختلفة .
 - له العديد من البحوث وبعض الكتب تحت التأليف .
 - عضو اتحاد المؤرخين العرب بالقاهرة .
 - عضو الجمعية المصرية للدراسات التاريخية .
 - عضو الجمعية التاريخية السعودية .
 - عضولجنة التاريخ والتراث بنادى أبها الأدبى .
 - عضو مجلس الكلية .
 - عضو مركز البحوث بالكلية .
 - عمل عضواً لامتحانات النهائية في الكلية لعدة مرات .
 - عمل رائداً للجنة الاجتماعية في الكلية .
 - حكم عدداً من المقالات المنشورة في بعض المجلات العلمية .

